

اسلام کے معنی سر تسلیم خم کر دینے اور مکمل طور پر اپنے آپ کو حوالہ کر دینے کے ہیں، پس جو شخص اسلام قبول کرتا ہے، وہ پوری طرح اپنے آپ کو خالق کائنات کے حوالہ کر دیتا ہے، اسی لئے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ پوری طرح اسلام میں داخل ہو جاؤ، یا ایہا الذین امنوا ادخلوا فی السلم کافۃ، (البقرہ: ۲۰۸) اس ارشاد ربانی میں اشارہ ہے کہ شریعت اسلامی محض چند عبادتی رسم و رواج اور خدا کی بندگی کے طریقہ کا نام نہیں، بلکہ وہ ایک مکمل نظام حیات اور کامل طریقہ زندگی ہے؛ جو انسانیت کے لئے بھیجا گیا ہے، اور سرپا رحمت اور خیر و فلاح سے عبارت ہے۔

اسلام کی نگاہ میں قانون بنانے اور حلال و حرام کو متعین کرنے کا حق صرف اللہ تعالیٰ کا ہے، اِن الْحَکْمِ اِلَّا لِلّٰہ، (الانعام: ۵۷) ولہ الامر (الاعراف: ۵۳)؛ کیوں کہ پوری انسانیت کے لئے وہی ذات نظام حیات کو طے کر سکتی ہے، جو ایک طرف پوری کائنات کے بارے میں باخبر ہو اور پوری انسانیت کے جذبات و احساسات اور اس کی خواہشات و ضروریات، نیز اس کے نفع و نقصان اور اشیاء کے نتائج و اثرات سے پوری طرح واقف ہو؛ کیوں کہ اگر وہ ان حقیقتوں کا علم نہیں رکھتا ہو، تو عین ممکن ہے کہ اس کے دیئے ہوئے بعض احکام نفع کے بجائے نقصان اور خیر و فلاح کے بجائے ناکامی و خسران کا باعث بن جائیں۔

دوسری طرف وہ تمام انسانی طبقات کے ساتھ عدل و انصاف کا برتاؤ کر سکتا ہو، کالے گورے، امیر و غریب، مرد و عورت، رنگ و نسل اور زبان و وطن کی بنیاد پر ان کے درمیان کوئی تفریق روا نہ رکھتا ہو اور ایسی ذات خدا ہی کی ہو سکتی ہے؛ کیوں کہ وہ علیم و خبیر بھی ہے اور عادل و منصف بھی۔

انسان یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ وہ کائنات کی تمام اشیاء کے فائدہ و نقصان اور پوری انسانیت کے جذبات و احساسات سے واقف ہے؛ بلکہ وہ تو اپنے آپ سے بھی پوری آگہی کا مدعی نہیں ہو سکتا، اور ہر انسان چوں کہ کسی خاص رنگ و نسل، کنبہ و خاندان اور زبان و علاقہ کی وابستگی کے ساتھ ہی پیدا ہوتا ہے اور یہ وابستگی اس میں فطری طور پر ترجیح و طرفداری کا ذہن پیدا کرتی ہے؛ اس لئے کسی انسان یا انسانی گروہ کے بارے میں یہ بات نہیں سوچی جاسکتی کہ وہ تمام انسانوں کے ساتھ مساوی طریقہ پر عدل و انصاف کا برتاؤ کرے گا، اگر ایسا ممکن ہوتا تو زبان و وطن اور نسل و رنگ کی بنیاد پر جو جغرافیائی تقسیم پائی جاتی ہے، وہ نہیں ہوتی؛ اس لئے خدا کا بھیجا ہوا قانون انسانی قانون کے مقابلہ یقیناً برتر و فائق اور مبنی بر انصاف ہوگا۔

اللہ تعالیٰ نے جس دن سے کائنات کی اس بستی کو انسانوں سے بسایا ہے، اسی دن انسان کو زندگی بسر کرنے کے طریقہ کی بھی تعلیم دی ہے، البتہ انسانی تمدن کے ارتقاء کے باعث وقتاً فوقتاً نئے احکام دیئے گئے، نیز قانون کی گرفت کو کمزور کرنے کے لئے انسان نے آسمانی ہدایات میں اپنی طرف سے آمیزشیں کی، ان تحریفات اور آمیزشوں سے پاک کرنے کی غرض سے رب کائنات کی طرف سے انسانیت کے لئے نئے بے آمیز ہدایت نامے آئے، اس سلسلہ کی آخری کتاب قرآن مجید کی صورت میں پیغمبر اسلام محمد رسول اللہ صلی اللہ وسلم پر نازل ہوئی، یہ کوئی نیا قانون اور مکمل طور پر نئی شریعت نہیں ہے، بلکہ اسی قانون کا تسلسل ہے جو مختلف ادوار میں پیغمبروں کے واسطے سے انسانیت تک پہنچتا رہا ہے۔

شریعت اسلامی کو جو باتیں انسان کے خود ساختہ قوانین سے ممتاز کرتی ہیں، وہ یہ ہیں :

عدل

شریعت اسلامی کا سب سے امتیازی پہلو اس کا عدل اور پوری انسانیت کے ساتھ مساویانہ سلوک ہے، دین کی بنیاد ہی دراصل عدل پر ہے، **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ**، (النحل: ۹۰) اسی لئے اسلام کی نگاہ میں رنگ و نسل، جنس اور قبیلہ و خاندان کی بنیاد پر کوئی تفریق

نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا
وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا، إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتِّقَاكُمْ . (الحجرات: ۱۳)
اے لوگو! ہم نے تمہیں ایک ہی مرد و عورت سے پیدا کیا ہے اور تم
کو خاندانوں اور قبیلوں میں اس لئے تقسیم کیا ہے؛ تاکہ ایک
دوسرے کو پہچان سکو، بے شک تم میں سب سے زیادہ معزز اللہ
کے نزدیک وہ ہے، جو سب سے زیادہ تقویٰ اختیار کرنے
والا ہو۔

رسول اللہ ﷺ نے اس کو مزید واضح فرمایا اور ارشاد ہوا کہ کسی گورے کو کسی کالے پر
اور کسی عربی کو کسی عجمی پر کوئی فضیلت حاصل نہیں ہے، (۱) اسلام کے تمام قوانین کی اساس اسی
اُصول پر ہے، برخلاف انسانی قوانین کے، انسانوں نے جو بھی قوانین وضع کئے ہیں، وہ ایک
گروہ کی برتری اور دوسرے طبقہ کی تذلیل و حق تلفی پر مبنی رہا ہے، مغربی ممالک میں نصف صدی
پہلے تک نسلی تفریق موجود تھی، ساؤتھ افریقہ میں تو یہ تفریق (جو اہل یورپ کی طرف سے مسلط
کی گئی تھی) گزشتہ دس بارہ سال پہلے تک بھی موجود تھی، آج بھی ان کے آثار و شواہد باقی ہیں،
جنہیں دیکھ کر انسانیت کا سرمایہ شرم کے جھک جاتا ہے، امریکہ جو دنیا کی واحد سپر طاقت
ہے، وہاں کی بعض ریاستوں میں آج بھی نسلی امتیاز پر مبنی قوانین موجود ہیں اور شہریت کے
مختلف درجات ہیں اور اسی نسبت سے ان کو رعایتیں اور سہولتیں حاصل ہیں، بعض ریاستوں
میں اب بھی گوری اور کالی نسل کے درمیان شادی نہیں ہو سکتی، اگر کر لی جائے تو یہ شادی غیر معتبر
ہوگی اور پانچ سو ڈالر یا چھ مہینہ کی قید یا دونوں سزائیں اس کا ارتکاب کرنے والوں کو دی جائیں
گی۔ (۲)

(۱) مسند احمد: ۴۱/۵

(۲) الرق بیننا و بین آمریکا، ص: ۳۹ (تالیف: علی شحاتہ)

اسی طرح امریکہ کے صدر کی حیثیت سے آج تک امریکہ نے اپنی روشن خیالی کے تمام تر دعوؤں کے باوجود کسی سیاہ فام کو قبول نہیں کیا، اسی نسلی امتیاز و تفریق کا نتیجہ ہے کہ امریکہ میں سیاہ فام نسل کی آبادی کے لحاظ سے حکومت کے اہم عہدوں اور ملازمتوں میں ان کا تناسب نہایت ہی حقیر ہے۔

اسلام نے دُنیا کو ایک ایسے قانون سے روشناس کیا جس کی بنیاد انسانی وحدت، مساوات اور ہر طبقہ کے ساتھ انصاف پر ہے اور جو کسی طبقہ کو حقیر اور اچھوت بنانے کی اجازت نہیں دیتا!

توازن و اعتدال

شریعت اسلامی کا دوسرا امتیازی وصف اس کا ”توازن و اعتدال“ ہے، مثلاً مرد و عورت انسانی سماج کے دو لازمی جزو ہیں، دُنیا میں کچھ ایسے قوانین وضع کئے گئے جن میں عورت کی حیثیت جانور اور بے جان املاک (Property) کی سی قرار دے دی گئی، نہ وہ کسی جائیداد کی مالک ہو سکتی تھی، نہ اس میں تصرف کر سکتی تھی، نہ اس کو اپنے مال پر اختیار حاصل تھا نہ اپنی جان پر، یہاں تک کہ اہل علم کے درمیان بحث جاری تھی کہ عورتوں میں انسانی روح پائی جاتی ہے یا حیوانی؟ اس کے مقابل دوسری طرف کچھ لوگوں نے عورتوں کو تمام ذمہ داریوں میں مردوں کے مساوی قرار دے دیا، عورتوں کی جسمانی کمزوری، ان کے ساتھ پیش آنے والے قدرتی حالات و عوارض اور طبیعت و مزاج اور قوت فیصلہ پر ان کے اثرات کو نظر انداز کر دیا، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بے ظاہر تو اسے عورت کی حمایت سمجھا گیا، لیکن انجام کار اس آزادی نے سماج کو بے حیائی، اخلاقی انارکی، ناقابل علاج امراض اور خود عورتوں کو ناقابل تحمل فرائض کا تحفہ دیا۔

اسلام نے مردوں اور عورتوں سے متعلق نہایت متوازن قانون دیا ہے، انسانی حقوق میں مردوں اور عورتوں کو مساوی درجہ دیا گیا ہے، ولہن مثل الذی علیہن، (البقرہ: ۲۲۸) لیکن سماجی زندگی میں دونوں کے قویٰ اور صلاحیت کے لحاظ سے فرق کیا گیا ہے اور بال بچوں کی

تربیت کی ذمہ داری عورتوں پر اور کسبِ معاش کی ذمہ داری مردوں پر رکھی گئی ہے، سماجی زندگی کا یہ نہایت ہی زریں اصول ہے، جس میں خاندانی نظام کا بقاء، اخلاقی اقدار کی حفاظت اور عورت کو ناقابلِ برداشت مصائب سے بچانا ہے۔

دولت مندوں اور غریبوں، آجروں اور مزدوروں، عوام اور حکومت کے تعلقات اور مجرموں اور جرم سے متاثر مظلوموں کے درمیان انصاف وغیرہ احکام کو اگر حقیقت پسندی کے ساتھ دیکھا جائے تو قانونِ شریعت میں جو اعتدال نظر آئے گا، گذشتہ اور موجودہ ادوار میں انسانوں کے بنائے ہوئے کسی قانون میں اس کی مثال نہیں ملے گی۔

عقل و حکمت سے مطابقت

خدا سے بڑھ کر کوئی ذات انسان کی مصلحتوں سے آگاہ نہیں ہو سکتی؛ اسی لئے شریعت کے احکام عقل کے تقاضوں اور مصلحتوں کے عین مطابق ہیں، یہاں تک کہ بعض اہل علم نے کہا ہے کہ شریعت تمام تر مصلحت ہی سے عبارت ہے اور ہر حکم شرعی کا مقصد یا تو کسی مصلحت کو پانا ہے، یا کسی نقصان اور مفسدہ کا ازالہ: ”إن الشريعة كلها مصالح، إمداداً لمفاسد، أو جلباً لمصالح“۔ (۱)

اس کے برخلاف انسان کی عقل کوتاہ و نارسا ہے اور خود اپنے نفع و نقصان کو سمجھنے سے بھی قاصر و عاجز، دوسرے انسان بعض اوقات خواہشات سے اس قدر مغلوب ہو جاتا ہے کہ کسی بات کو نقصان جانتے ہوئے بھی اس کو قبول کر لیتا ہے، اس کی واضح مثال شراب ہے، شراب انسان کے لئے نہایت نقصان دہ اور اس کی صحت کو برباد کر دینے والی چیز ہے، اس پر اتفاق ہے؛ لیکن آج دنیا کے ان تمام ملکوں میں جو انسانی قانون کے زیر سایہ زندگی بسر کر رہے ہیں، شراب کی اجازت ہے، غیر قانونی جنسی تعلق اور ہم جنسی کے بارے میں تمام میڈیکل ماہرین متفق ہیں کہ یہ صحت کے لئے نہایت مہلک فعل ہے اور نہ صرف اخلاق کے لئے تباہ کن ہے؛ بلکہ طبی

(۱) قواعد الاحکام لعز الدین بن عبد السلام: ۹/۱

نقطہ نظر سے بھی سماج کے لئے زہر ہلا بل سے کم نہیں، اس کے باوجود عوامی دباؤ اور آوارہ خیال لوگوں کی کثرت سے مجبور ہو کر بہت سے ترقی یافتہ ملکوں میں ان خلافِ فطرت اُمور کی بھی اجازت دے دی گئی ہے۔

اسلامی شریعت کہیں بھی عقل اور حکمت و مصلحت سے برسرِ پیکار نظر نہیں آتی اور اس کا ایک ایک حکم انسانی مفاد و مصلحت پر مبنی ہے۔

فطرتِ انسانی سے ہم آہنگی

اللہ تعالیٰ نے جیسے کائنات کو پیدا کیا ہے، اسی طرح وہی انسانی فطرت سے بھی پوری طرح واقف ہے، اس لئے اس کی بھیجی ہوئی شریعت مکمل طور پر فطرتِ انسانی سے ہم آہنگ ہے؛ اسی لئے قرآن نے اسلام کو دینِ فطرت سے تعبیر کیا ہے، فطرۃ اللہ الّٰہی فطر الناس علیہا (الروم: ۳۰)، فطرت سے بغاوت ہمیشہ انسان کے لئے نقصان و خسران اور تباہی و بربادی کا سبب بنا ہے، انسان کے بنائے ہوئے قانون میں فطرت سے بغاوت کا رجحان قدم قدم پر ملتا ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ نے عورت کی فطرت میں جلد بازی، زود رنجی اور بجلت قدم اٹھانے کا مزاج رکھا ہے، اسی لئے اسلام نے طلاق کا اختیار عورت کے ہاتھ میں نہیں رکھا، مرد کو طلاق کا اختیار دیا اور عورت کے واسطے سے گلو خلاصی کی سہولت دی، مغرب نے مرد و عورت کو مساوی درجہ دیتے ہوئے طلاق کے معاملہ میں بھی دونوں کو یکساں حیثیت دے دی، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ طلاق کی شرح بہت بڑھ گئی، یہاں تک کہ بہت سے ملکوں میں نکاح کے مقابلہ طلاق کی شرح بڑھی ہوئی ہے اور اس کے نتیجہ میں خاندانی نظام بکھر کر رہ گیا ہے، اس وقت مغربی سماج اس کے درد میں کراہ رہا ہے اور رشتوں کی بنیاد و محبت کے بجائے خود غرضی پر قائم ہو گئی ہے۔

اسی طرح انسانی فطرت ہے کہ سخت اور مناسب سزائیں ہی انسان کو جرم سے باز رکھ سکتی ہیں اور مجرم کے ساتھ حسن سلوک دراصل مظلوم کے ساتھ نا انصافی اور سماج کو امن سے

محروم کر دینے کے مترادف ہے؛ اسی لئے اسلام میں قتل کی سزا قتل رکھی گئی اور بعض دیگر جرائم میں بھی سخت سزائیں رکھی گئیں؛ لیکن مختلف ملکوں میں قتل کے مقابلہ قتل کی سزا ختم کر دی گئی اور ہمدردی و انسانیت کے نام پر مجرم کو سہولتیں دی گئیں، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جرائم پر جسارت بڑھتی جا رہی ہے اور جو سزائیں دی جاتی ہیں، وہ جرم کے سد باب کے لئے قطعاً نا کافی ثابت ہو رہی ہیں؛ اسی لئے بعض ملکوں میں تو قتل کی سزا منسوخ کرنے کے بعد دوبارہ ان کے اجراء کا فیصلہ کیا گیا۔

شریعت اسلامی کے جس حکم کو بھی حقیقت پسندی کے ساتھ دیکھا جائے محسوس ہوگا کہ اس میں قانونِ فطرت کی مطابقت غیر معمولی حد تک پائی جاتی ہے، برخلاف خود انسان کے خود ساختہ قوانین کے، کہ اس میں فطرت سے بغاوت اور تقاضوں پر خواہشات کے غلبہ کا رجحان ہر جگہ نمایاں ہے۔

جامعیت

اسلامی اور الہامی قانون کا ایک اہم پہلو اس کی جامعیت اور ہمہ گیری ہے، شریعت اسلامی میں عقائد بھی ہیں اور اخلاق بھی، عبادات بھی ہیں اور انسان کے قول و فعل سے متعلق احکام بھی، مالی معاملات بھی ہیں اور خاندانی تعلقات بھی، شخصی ارتباط کے اصول بھی ہیں اور بین قومی روابط کی بابت رہنمائی بھی، قانونِ جرم و سزا بھی ہے اور سیاسی نظام کی صورت گیری بھی، یہ جامعیت وضعی قوانین میں نہیں ملتی، کم سے کم عقائد و اخلاق اور عبادات کے لئے ان قوانین میں کوئی جگہ نہیں، خدا اور بندہ کے تعلق اور انسان پر مالک کائنات کے حقوق کے بارے میں ان نظامہائے قانون میں کوئی رہنمائی نہیں مل سکتی، اسلامی شریعت ایک جامع ترین نظام قانون ہے، جو ہر قدم پر انسان کی رہنمائی کرتا ہے اور اسے روشنی دکھاتا ہے۔

ابدیت و دوام

کسی بھی قانون کے مفید اور فعال رہنے کے لئے جہاں یہ ضروری ہے کہ اس میں

حالات اور مواقع کے لحاظ سے تغیرات کو قبول کرنے کی گنجائش رہے، وہیں ایک گونہ ثبات و دوام اور بقاء و استمرار بھی ضروری ہے، جو قانون بالکل بے لچک اور تغیرنا آشنا ہو، وہ زمانہ کی تبدیلیوں کا ساتھ نہیں دے سکتا اور جس قانون میں کوئی بقاء و استحکام ہی نہ ہو، وہ انصاف قائم کرنے اور لوگوں کا اعتماد حاصل کرنے میں کامیاب نہیں ہو سکتا؛ کیوں کے اس کے ہر اصول میں شکست و ریخت کی گنجائش ہوگی اور کسی بھی قانون کو لوگ اپنی خواہش کے سانچہ میں ڈھال سکیں گے۔

شریعت اسلامی میں ان دونوں پہلوؤں کی رعایت ملحوظ ہے، کچھ احکام وہ ہیں، جن کی بابت اصول و قواعد اور شریعت کے مقاصد کی وضاحت پر اکتفاء کیا گیا ہے، ہر عہد میں جو مسائل پیدا ہوں، ان کو ان اصولوں کی روشنی میں حل کیا جائے گا؛ کیوں کہ شریعت کا اصل مقصد عدل کو قائم کرنا اور ظلم کو دفع کرنا ہے، اگر ایک ہی حکم کسی زمانہ میں عدل کو قائم رکھنے کا سبب ہوا اور دوسرے عہد میں ظلم و نا انصافی کا باعث بن جائے، تو دونوں حالات میں حکم ایک دوسرے سے مختلف ہوگا۔

شریعت نے بعض مسائل میں جزوی تفصیلات کو بغیر کسی استثناء اور تخصیص کے متعین کر دیا ہے، یہ تعین و تحدید اس بات کی علامت ہے کہ یہ قیامت تک قابل عمل ہے، اسی طرح شریعت میں جو اصولی ہدایات دی گئی ہیں، جن قواعد اور مقاصد کی رہنمائی کی گئی ہے، وہ نا قابل تبدیل ہیں، اسی لئے قرآن نے اشارہ کیا ہے کہ قرآنی ہدایات کے ذریعہ دین پایہ کمال کو پہنچ گیا ہے، **الیوم اکملت لکم دینکم**، (المائدہ: ۳) اور محمد رسول اللہ ﷺ پر سلسلہ نبوت کو ختم کر دیا گیا ہے، (الاحزاب: ۴۰) لہذا اب خالق کائنات کی طرف سے کسی نئی شریعت کے آنے کا امکان باقی نہیں رہا۔

جب بچہ پیدا ہوتا ہے تو جوں جوں عمر بڑھتی جاتی ہے، لباس کی مقدار میں اضافہ ہوتا جاتا ہے؛ لیکن جب انسان جوانی کی عمر کو پہنچ جاتا ہے، تو اس وقت جو لباس اس کے لئے موزوں ہوتا ہے، وہ ہمیشہ اس کے لئے کافی ہوتا ہے اور اس کی موزونیت باقی رہتی ہے، اسی

طرح انسانی تمدن کے ارتقاء کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حسب حال احکام آتے رہے، یہاں تک کہ جب انسانی شعور اور اس کا تمدن اپنے اوج کمال کو پہنچ گیا تو اسے شریعت محمدی سے نوازا گیا، اب یہ انسانی سماج کے لئے ایسا موزوں قانون ہے کہ قیامت تک اس کی موزونیت اور اس کی افادیت کم نہیں ہو سکتی۔

تنفیذ کی قوت

کسی بھی قانون کا نفاذ دو طریقوں پر ہوتا ہے، سماج کے اندر قبول و طاعت کا جذبہ پیدا کر کے اور قانون کے خلاف جبر و قوت کا استعمال۔

کچھ طبیعتیں سلامتی اور شرافت کی حامل ہوتی ہیں، ان میں از خود قانون پر عمل کرنے کا جذبہ موجود ہوتا ہے، لیکن جن طبیعتوں میں سرکشی اور بغاوت ہوتی ہے، یا جو خواہشات سے مغلوب ہوتی ہیں، وہ جبر و خوف کے بغیر یا قانون کو قبول کرنے کی شکل میں اس سے خوب تر کی اُمید کے بغیر سر تسلیم خم نہیں کرتیں، انسانی قوانین میں عدالت اور پولیس اور ان دونوں شعبوں کے ذریعہ سزاؤں کا خوف ہی انسان کو جرم سے باز رکھتا ہے، لیکن شریعت اسلامی میں اس سے آگے ایک اور عقیدہ ”آخرت کے عذاب و ثواب“ کا ہے، اسی لئے قرآن و حدیث میں ہر حکم کے ساتھ، اس کے ماننے پر آخرت کا اجر اور اس کے نہ ماننے پر آخرت کی پکڑ کا ذکر موجود ہے، یہ ایسا انقلاب انگیز عقیدہ ہے جو طاقتور سے طاقتور انسان کے دل کو ہلا کر رکھ دیتا ہے اور بڑے بڑے مجرموں کو قانون کے سامنے سپر انداز ہونے پر مجبور کرتا ہے، جب کوئی آنکھ دیکھنے والی اور کوئی زبان ٹوکنے والی نہیں ہوتی، اس وقت بھی یہ عقیدہ اس کے ہاتھوں کے لئے ہتھکڑی اور اس کے پاؤں کے لئے زنجیر بن جاتا ہے۔

مسلم سماج میں اس گئے گزرے دور میں بھی اس کی مثالیں بہ آسانی دیکھی جاسکتی ہیں، مثلاً یہی فشیات کا مسئلہ ہے، آج پوری دنیا اس مسئلہ سے دوچار ہے اور اس کے نقصانات بحث سے ماوراء ہیں، امریکہ نے ان حالات کو دیکھتے ہوئے ۱۹۳۰ء میں نشہ بندی کا ایک

قانون بنایا اور شراب کی مضرتوں کو واضح کرنے کے لئے صرف تشہیر پر ۶۵/ ملین ڈالر خرچ کئے، ۹/ ہزار ملین صفحات شراب کے نقصانات پر لکھے گئے، ۲۰۰/ آدی قتل کئے گئے، ۵/ لاکھ کو قید کی سزا دی گئی، ان لوگوں پر جو جرمانے کئے گئے، اس کی مقدار بے شمار ہے؛ لیکن اس کے باوجود قانون کی طاقت سے قانون کو منوایا نہیں جاسکا اور ۱۹۳۳ء میں امریکی حکومت اس بات پر مجبور ہوئی کہ اس قانون کو واپس لے لے۔

قرآن مجید نے جب شراب کو حرام قرار دیا، تو عرب اس کے بے حد عادی تھے، یہاں تک کہ اسلام سے پہلے ان کی مذہبی تقریبات بھی شراب سے خالی نہیں ہوتی تھیں، لیکن شراب کی حرمت کا حکم آتے ہی لوگوں نے اپنا سر جھکا دیا اور مدینہ کی گلیوں اور کوچوں میں شراب بہنے لگی، آج بھی صورتِ حال یہ ہے کہ جہالت و غفلت کے باوجود مسلمان سماج میں شراب سے جو احتیاط برتی جاتی ہے، شاید ہی اس کی مثال مل سکے، مغربی ممالک میں خاص طور پر اس کو محسوس کیا جاسکتا ہے کہ دوش بدوش زندگی گزارنے والے مسلمان اور غیر مسلم مئے نوشی کے اعتبار سے ایک دوسرے سے بہت مختلف کردار کے حامل ہوتے ہیں۔

اسی طرح زنا اور غیر قانونی جنسی تعلق کا معاملہ ہے، کہ آج بھی اس معاملہ میں مسلم سماج دوسری قوموں سے بدرجہا غنیمت ہے، یہی وجہ ہے کہ ایڈس کی بیماری کی شرح مسلم ملکوں میں سب سے کم ہے، یہاں تک کہ وہ مسلمان ملک جنہیں سیکولرزم کے نام پر ”اغواء“ کر لیا گیا ہے، وہ بھی ایسی برائیوں میں مغربی اور مغرب زدہ ممالک سے بہتر حالت میں ہیں، — مغربی ملکوں میں شہر شہر بوڑھے لوگوں کے لئے ہاسٹل قائم کر دیئے گئے ہیں، لوگ بوڑھے ماں باپ اور بزرگانِ خاندان کو ان ہاسٹلوں میں رکھ کر اپنا بوجھ ہلکا کر لیتے ہیں، لیکن مسلم سماج میں آج بھی ایسی خود غرضی نسبتاً کم پائی جاتی ہے، والدین کا احترام اور بزرگوں کی قدردانی کو لوگ اپنا مذہبی فریضہ سمجھتے ہیں، یہ آخرت کے خوف اور آخرت میں جوابدہی کے احساس کے بغیر نہیں ہو سکتا ہے، پس وضعی قوانین کا نفاذ قانون کی طاقت ہی سے ممکن ہے، لیکن قانون شریعت کے

نفاذ میں عقیدہ و ایمان کی طاقت بھی مؤثر کردار ادا کرتی ہے۔

قانونِ شریعت کے مصادر

چوں کہ اسلامی نقطہ نظر سے قانون کا اصل سرچشمہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہے، اس لئے شریعت کے تمام قوانین کا رشتہ بہر حال اللہ تعالیٰ ہی سے ہے، البتہ بعض احکام کی نسبت صراحۃً اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہے اور بعض احکام قرآن و حدیث سے ثابت ہونے والے اُصول و قواعد کی روشنی میں اہل علم نے استنباط کئے ہیں، ان کی بھی بالواسطہ اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کی جاسکتی ہے، فرق یہ ہے کہ پہلا ذریعہ معصوم ہے، اگر قرآن و حدیث سے اس کا ثبوت یقینی ہو تو اس میں غلطی کا احتمال نہیں اور دوسرا ذریعہ معصوم نہیں؛ کیوں کہ اس میں انسانی اجتہاد کو دخل ہے اور انسان کی سوچ غلط بھی ہو سکتی ہے، اس طرح قانونِ شریعت کے مصادر کو دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے: نصوص اور اجتہاد کے دوسرے مسائل۔

منصوص مصادر

منصوص مصادر چار ہیں: کتاب اللہ، سنتِ رسول، شرائع ماقبل اور جن مسائل میں اجتہاد کی گنجائش نہ ہو ان میں صحابہ کے آثار۔

کتاب اللہ سے مراد قرآن مجید ہے، جو بے کم و کاست محفوظ ہے اور قیامت تک رہے گا، قرآن مجید میں فقہی احکام سے متعلق آیات کی تعداد لوگوں نے دو، ڈھائی سو سے لے کر پانچ سو تک لکھی ہے، پانچ سو کی تعداد اس لحاظ سے ہو سکتی ہے کہ قرآن سے ثابت ہونے والے صریح احکام کے علاوہ اُصولی احکام کو بھی شامل کر لیا جائے، ملا جیون نے تفسیراتِ احمدیہ میں اسی اُصول پر آیات کا انتخاب کیا ہے، جن کی تعداد ۴۶۲ ہے، نواب صدیق حسن خاں صاحب مرحوم نے بھی ”نیل المرام“ میں آیاتِ احکام کے استیعاب کی کوشش کی ہے، جن کی تعداد ۱۲۳۸ ہوتی ہے، — قرآن میں آیاتِ احکام، عبادات سے متعلق بھی ہیں اور معاملات، نیز دوسرے شعبہ سے متعلق بھی، شیخ عبدالوہاب خلاف نے عبادات کے علاوہ دوسرے مسائل

سے متعلق آیات کی تعداد اس طرح لکھی ہے :

احوالِ شخصیت (۷۰)	قانون شہریت (۷۰)
احکام جرم و سزا (۳۰۱)	عدالتی قوانین (۱۳)
دستوری قوانین (۱۰)	اقتصادی قوانین (۱۰)

قومی و بین قومی قوانین (۲۵)۔ (۱)

فقہی احکام کی اہمیت اور عملی زندگی سے اس کے تعلق کی وجہ سے بہت سے اہل علم نے آیاتِ احکام کی تفسیر کا اہتمام کیا ہے، ان میں سے اہم کتابیں اس طرح ہیں :

- احکام القرآن : امام ابو بکر بھٹو رازی (م: ۳۷۰ھ)
 احکام القرآن للشافعی : ابو بکر احمد بیہقی (یہ دراصل امام شافعی کے افادات ہیں، جس کو علامہ بیہقی نے یکجا اور مرتب کیا ہے)۔ (م: ۴۵۸ھ)
 احکام القرآن : ابو بکر محمد بن عربی (م: ۵۴۳ھ)
 تفسیرات احمدیہ : ملا احمد جیون (م: ۱۱۳۰ھ)
 نیل المرام من تفسیر آیات الاحکام : نواب صدیق حسن خان (م: ۱۳۰۷ھ)
 احکام القرآن : زیرگرانی: مولانا اشرف علی تھانویؒ (یہ اس موضوع پر نہایت مفصل اور جامع مجموعہ ہے، جسے مولانا ظفر احمد عثمانی، مفتی محمد شفیع صاحب اور مولانا ادریس کاندھلوی نے تالیف کیا ہے)۔

روائع البیان فی تفسیر آیات الاحکام من القرآن : شیخ محمد علی صابونی -
 تفسیر آیات الاحکام : محمد علی السائس، عبداللطیف السبکی، محمد ابراہیم محمد کرشون۔
 ان کے علاوہ علامہ ابو عبد اللہ محمد قرطبی (م: ۶۷۰ھ) کی الجامع لاحکام القرآن اور مولانا قاضی ثناء اللہ پانی پتی (م: ۱۲۲۵ھ) کی ”التفسیر المظہری“، ہے تو پورے قرآن مجید کی تفسیر، لیکن اس پر فقہی رنگ غالب ہے اور قرآن کے فقہی احکام پر بہت شرح و بسط کے

ساتھ گفتگو کی گئی ہے۔

سنتِ رسول

احکامِ شرعیہ کا دوسرا ماخذ سنتِ رسول ہے، سنتِ رسول سے مراد رسول اللہ ﷺ کے ارشادات، آپ کا عمل، نیز وہ قول و فعل ہے، جو آپ کے سامنے آیا ہو اور آپ نے اس پر تکبیر نہیں فرمائی ہو، سنت کے حجت ہونے پر اُمت کا اجماع و اتفاق ہے، کیوں کہ قرآن مجید میں کثرت سے مستقل طور پر اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کا حکم دیا گیا ہے، فرمایا گیا کہ رسول کی اطاعت دراصل اللہ کی اطاعت ہے، ومن يطع الرسول فقد اطاع الله، (النساء: ۸) نیز اللہ تعالیٰ کا واضح ارشاد ہے :

وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا . (الحشر: ۷)

رسول جو کچھ لائے، اسے قبول کرو اور جس سے منع کر دے اُس

سے رک جاؤ۔

بلکہ سنتِ رسول اصل میں قرآن مجید کی تفسیر و توضیح ہے، اسی لئے امام شافعی نے فرمایا: حضور ﷺ کی سنتیں تین طرح کی ہیں: یا تو قرآن میں جو حکم ہے، وہی حکم سنتِ رسول میں بھی ہے، یا قرآن میں کوئی حکم مجمل ہے، سنت نے اس کو واضح کر دیا ہے، یا قرآن مجید اس سلسلہ میں خاموش ہے اور سنت کے ذریعہ اس صورت کا حکم معلوم ہوتا ہے (۱)؛ لیکن غور کیا جائے! تو یہ صورت بھی قرآن مجید کے بتائے ہوئے عام اصولوں کے دائرہ میں آتی ہے، گویا قرآن نے ایک اصول بیان کر دیا اور سنت کے ذریعہ اس کی تطبیق اور عملی صورت گری سامنے آگئی، اسی لئے امام اوزاعی نے فرمایا کہ بیان و وضاحت اور فہم مراد کے اعتبار سے قرآن کو حدیث کی حاجت زیادہ ہے، بمقابلہ اس حاجت کے جو حدیث کو قرآن کی ہے، الكتاب أحوج الى السنة من السنة الى الكتاب . (۲)

(۱) الرسالة ، ص: ۹۱-۹۲، باب ما أبان الله لخلقه من فرضه على رسوله اتباع ما أوحى إليه

(۲) شرح السنة: ۳۵/۱، للحسن بن علي بن خلف بر بهاری ابو محمد

حقیقت یہ ہے کہ فقہی اعتبار سے احادیث کی بڑی اہمیت ہے، قرآن مجید ایک دستوری کتاب ہے، جس میں اصولی احکام دیئے گئے ہیں اور دین کے حدود و ارجح کو متعین کرنے کی کوشش کی گئی ہے، حدیث کے ذریعہ ان قرآنی احکام کی عملی تصویر سامنے آ جاتی ہے۔

اور اس طرح اہل ہوس کے لئے قرآن کے معنوں میں الٹ پھیر، تحریف اور من چاہی تاویل کا دروازہ بند ہو جاتا ہے، جہاں حفاظ اور قاریوں کے ذریعہ الفاظ قرآنی کی حفاظت کا غیبی انتظام ہوا ہے، وہیں معنوی تحریف اور آمیزش سے حفاظت کا سر و سامان حدیث کے ذریعہ انجام پایا ہے، اس طرح احادیث قرآن مجید کی معنوی حفاظت کا ذریعہ ہیں۔

وہ احادیث جو احکام فقہیہ سے متعلق ہیں، ان کی تعداد تقریباً سات، آٹھ ہزار ہے، کتب احادیث میں چوں کہ مختلف سندوں سے آنے والی روایتوں کو مختلف حدیث شمار کر لیا جاتا ہے، اس لئے ان کی تعداد زیادہ معلوم ہوتی ہے، لیکن مکررات کو چھوڑ کر اصل مضمون اور متن کے اعتبار سے احادیث احکام کی تعداد سات، آٹھ ہزار سے زیادہ نہ ہوگی، جن مصنفین نے ایسی حدیثوں کو جمع کرنے کا اہتمام کیا ہے، اس حقیر کے علم کے مطابق مولانا ظفر احمد عثمانی کا کام اس میں سب سے زیادہ جامع ہے، جنہوں نے اعلیٰ السنن جیسی عظیم الشان کتاب تالیف کی اور احادیث احکام کو جمع فرمایا، اس میں احادیث اور آثار صحابہ کی مجموعی تعداد (۶۱۲۲) ہے، دوسری کتابیں جن میں خاص طور پر احکام سے متعلق احادیث جمع کی گئی ہیں، اس سے بہت کم تعداد پر مشتمل ہے۔ وذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء .

احادیث احکام سے متعلق کتابیں دو طرح کی ہیں: ایک وہ جس میں مختلف مضامین کی احادیث ہیں، لیکن احادیث احکام کی بھی ایک بڑی تعداد اس میں شامل ہے، چاہے اس کی ترتیب فقہی ہو، یا وہ ابواب فقہ کی ترتیب پر نہ ہو، فقہی ترتیب پر جو کتابیں ہوں وہ سنن کہلاتی ہیں، ایسی کتابیں جو سنن نہیں ہیں، لیکن ان میں احکام سے متعلق حدیثیں بھی ہیں، بہت ہیں، لیکن ان میں مشہور اور اہم کتابیں یہ ہیں :

صحیح بخاری امام محمد بن اسماعیل بخاری (متوفی: ۲۵۶ھ)

صحیح مسلم	امام مسلم بن حجاج نیشاپوری (متوفی: ۲۶۱ھ)
صحیح ابن خزیمہ	امام محمد بن اسحاق بن خزیمہ نیشاپوری (متوفی: ۳۱۱ھ)
مسند امام احمد بن حنبل	امام احمد بن محمد بن حنبل (متوفی: ۲۴۱ھ)
مسند بزار	امام ابوبکر احمد بن عمرو بزار (متوفی: ۲۹۲ھ)
مسند ابوداؤد طیالسی	امام سلیمان بن داؤد طیالسی (متوفی: ۲۰۴ھ)
المعجم الکبیر	امام ابوقاسم سلیمان بن احمد طبرانی (متوفی: ۳۶۰ھ)
المعجم الاوسط	امام ابوقاسم سلیمان بن احمد طبرانی (متوفی: ۳۶۰ھ)
المعجم الصغیر	امام ابوقاسم سلیمان بن احمد طبرانی (متوفی: ۳۶۰ھ)
مستدرک حاکم	امام ابوعبداللہ حاکم نیشاپوری (متوفی: ۴۰۵ھ)
جو کتب احادیث فقہی ترتیب سے جمع کی گئی ہیں، ان میں سے اہم کتابیں یہ ہیں :	
موطا امام مالک	امام مالک بن انس (متوفی: ۱۷۹ھ)
موطا امام محمد	امام محمد بن حسن شیبانی (متوفی: ۱۸۹ھ)
کتاب الآثار	امام یعقوب ابو یوسف (متوفی: ۱۸۲ھ)
کتاب الآثار	امام محمد بن حسن شیبانی (متوفی: ۱۸۹ھ)
مصنف ابن ابی شیبہ	الامام الحافظ ابوبکر عبداللہ بن محمد ابی شیبہ الکوفی (متوفی: ۲۳۵ھ)
مصنف عبدالرزاق	الامام الحافظ الکبیر ابوبکر عبدالرزاق بن ہمام الصنعانی (متوفی: ۲۱۱ھ)
سنن ترمذی	امام محمد بن عیسیٰ بن سورہ ترمذی (متوفی: ۲۷۹ھ)
سنن ابی داؤد	ابوداؤد سلیمان بن اشعث سجستانی (متوفی: ۲۷۵ھ)
سنن نسائی	ابوعبدالرحمن احمد بن علی نسائی (متوفی: ۲۱۵ھ)
سنن دارمی	امام عبداللہ بن عبدالرحمن دارمی (متوفی: ۲۵۵ھ)

سنن ابن ماجہ امام محمد بن زید بن ماجہ القزوینی (متوفی: ۲۴۳ھ)
 سنن دارقطنی حافظ علی بن عمر دارقطنی (متوفی: ۳۸۵ھ)
 سنن بیہقی حافظ ابو بکر احمد بن حسین بیہقی (متوفی: ۴۵۸ھ)

کچھ کتابیں وہ ہیں جن کے مصنفین نے کتب احادیث کی روایات کو جمع کرنے کی کوشش کی ہے اور ان میں احادیث احکام کا بہت بڑا حصہ آگیا ہے، اس سلسلہ میں یہ کتابیں خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

○ جامع الاصول من احادیث الرسول :

یہ کتاب علامہ ابن اثیر کی ہے، جس میں بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد، نسائی اور موطا امام مالک کی احادیث کو جمع کیا گیا ہے۔

○ مجمع الزوائد و منبع الفوائد :

یہ حافظ علی بن ابی بکر بیہقی کی تالیف ہے، جس میں انھوں نے مسند احمد، مسند ابویعلیٰ موصلی، مسند بزار اور طبرانی کی معجم کبیر، معجم اوسط اور معجم صغیر کی ان زائد احادیث کو جمع کیا ہے، جو صحاح ستہ میں موجود نہیں ہیں اور ضعیف احادیث کا درجہ و مقام واضح کرنے کی بھی کوشش کی گئی ہے، اس طرح اس میں احادیث کا ایک بہت بڑا ذخیرہ جمع ہو گیا ہے۔

○ جمع الفوائد من جامع الاصول و مجمع الزوائد :

یہ محمد بن سلیمان مغربی کی تالیف ہے، جنھوں نے علامہ ابن اثیر کی جامع الاصول اور علامہ بیہقی کی مجمع الزوائد کی احادیث کو جمع کرنے کے علاوہ سنن ابن ماجہ اور سنن دارمی کی ان زائد احادیث کو بھی شامل کر لیا ہے، جو صحاح ستہ میں موجود نہیں ہیں، اس کتاب میں حدیث کی چودہ اہم کتابوں کی احادیث یکجا ہو گئی ہیں اور اس طرح یہ کتاب احادیث نبوی کا عظیم الشان انسائیکلو پیڈیا بن گئی ہے۔

○ الجامع الصغیر من احادیث البشیر النذیر :

یہ علامہ جلال الدین سیوطی کی تالیف ہے، جس میں انھوں نے (۱۰۱۳) حدیثیں سند

کو حذف کر کے حروفِ تہجی کی ترتیب سے جمع کی ہیں اور ہر حدیث پر حدیث کے درجہ کی طرف رمز یہ الفاظ کے ذریعہ اشارہ بھی کیا ہے، پھر جو حدیثیں اس میں باقی رہ گئیں ان کو ”الفتح الکبیر“ کے نام سے جمع فرمایا، البتہ اس میں درجہ کی طرف اشارہ نہیں کیا گیا ہے، واقعہ ہے کہ ہر طرح کی حدیثوں کا یہ بہت بڑا ذخیرہ ہے، پھر اسی کی بنیاد پر علامہ سیوطی نے ”الجامع الکبیر“ مرتب کی جس میں قولی احادیث کی ترتیب حروفِ تہجی پر ہے اور فعلی احادیث کی ترتیب صحابہ کے نام پر، اللہ جزائے خیر دے علامہ علاء الدین علی المنقی ہندی کو کہ انھوں نے اس پورے ذخیرہ کو موضوعات کی ترتیب پر ”کنز العمال فی سنن الاقوال والافعال“ کے نام سے مرتب فرمایا، جو اس وقت احادیث کا سب سے بڑا ذخیرہ ۴۶۶۲۴ / احادیث و آثار پر مشتمل ہے۔

بعد کے اہل علم نے کتب احادیث سے سند کو حذف کر کے صرف احادیث احکام کو جمع

کرنے کی سعی ہے، اس سلسلہ میں درج ذیل کتب اہم ہیں :

الأحكام	عبد الغنی مقدسی۔
عمدة الاحکام من سید الانام	عبد الغنی مقدسی۔
الإمام لأحادیث الاحکام	ابن دقین العید۔
المنقی فی الاحکام	عبد السلام بن عبد اللہ بن تیمیہ حرانی۔
بلوغ المرام من ادلة الاحکام	حافظ ابن حجر عسقلانی۔
آثار السنن	علامہ ظہیر احسن شوق نیوی۔
اعلاء السنن	مولانا ظفر احمد عثمانی۔

احادیث احکام کا بہت بڑا حصہ بعض ان کتابوں میں آ گیا ہے، جن میں کسی فقہی کتاب کی مرویات کی تخریج کی گئی ہے، اس سلسلہ میں یہ کتابیں نہایت اہم اور احادیث احکام سے متعلق فی مباحث کو جامع ہیں :

○ نصب الراية لأحاديث الهداية :

یہ حافظ جمال الدین ابو محمد عبداللہ بن یوسف زیلیعی حنفی کی تالیف ہے، جس کو بجا طور پر تخریج حدیث میں نادرہ روزگار تالیف سمجھا جاتا ہے، اس میں نہ صرف حنفیہ کے متدلات حدیث کا احاطہ ہے؛ بلکہ بڑی حد تک تمام ہی احادیث احکام جمع ہو گئی ہیں اور زیلیعی نے کمال انصاف کے ساتھ احادیث پر گفتگو کی ہے۔

○ الدرر الیہ فی تخریج احادیث الہدایۃ :

یہ حافظ ابن حجر عسقلانی کے قلم سے نصب الراية کی تلخیص ہے۔

○ التلخیص الحبیر :

فقہ شافعی کی ایک اہم کتاب امام غزالی کی ”الوجیز“ ہے، علامہ ابوالقاسم عبدالکریم رافعی نے ”الشرح الکبیر“ کے نام سے اس کی شرح کی ہے، اس میں بکثرت شوافع کی مستدل احادیث نقل کی گئی ہیں، چنانچہ علامہ سراج الدین عمر بن ملقن (جو ابن ملقن کے نام سے مشہور ہیں) نے ”البدل المنیر فی تخریج الاحادیث والآثار الواقعہ فی الشرح الکبیر“ کے نام سے ان احادیث کی تخریج کی ہے، جو حال ہی میں شائع ہوئی ہے، حافظ ابن حجر نے اسی کی تلخیص کی ہے اور اس کا نام ”التلخیص الحبیر فی تخریج احادیث شرح الوجیز الکبیر“ رکھا ہے، ۲۱۶۱ احادیث احکام اور اس پر نقد و جرح کے اعتبار سے نصب الراية کے بعد یہ نہایت اہم تالیف ہے اور متاخرین نے احادیث کا درجہ متعین کرنے میں ان دونوں کتابوں سے بڑی مدد لی ہے۔

احادیث احکام کے سلسلہ میں دو اور خدمتیں قابل ذکر ہیں: ایک وہ جو مسند امام احمد بن حنبل پر کی گئی، مسند احمد ۶۳۴/۲۷ احادیث پر مشتمل ہے، جو زیادہ تر صحیح اور حسن کے درجہ کی ہیں، اس میں بہت بڑی مقدار احادیث احکام کی ہے، لیکن چون کہ کتاب کی ترتیب روایت کرنے والے صحابہ کے ناموں پر ہے، اس لئے کتاب سے احادیث احکام کو نکالنا بہت ہی دشوار کام تھا،

علامہ احمد بن عبد الرحمن البنا نے ”الفتح الربانی“ کے نام سے اس کتاب کی مرویات کو فقہی ترتیب پر جمع کیا ہے اور اس کی نہایت عمدہ اور بصیرت افروز شرح بھی کی ہے، اس خدمت نے اہل علم کے لئے مسند احمد سے استفادہ کو آسان کر دیا ہے۔

حدیث کی اہم خدمات میں ایک صحیح ابن حبان بھی ہے، جو کتب حدیث کی عام ترتیب سے مختلف ہے، اس لئے اس سے استفادہ دشوار تھا، چنانچہ کمال یوسف الحوت نے ”الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان“ کے نام سے موضوع وار احادیث کو مرتب کیا ہے اور اس طرح فقہی موضوعات پر بھی اس کتاب سے استفادہ آسان ہو گیا ہے۔

یہ بات قابل ذکر ہے کہ احکام شرعیہ میں عبادات اور حدود کا غالب ترین حصہ احادیث ہی پر مبنی ہے، اس لئے قانون شریعت کے مصادر میں حدیث کو خاص اہمیت حاصل ہے اور اس سلسلہ میں محدثین نے جو سعی بے پایاں کی ہے، مذاہب کی تاریخ میں اس کی مثال نہیں ملتی۔ فجزاهم اللہ خیر الجزاء۔

شرائع ما قبل

تمام پیغمبروں کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے جو دین بھیجا ہے، وہ ایک ہی دین ہے، اعتقادی اور اخلاقی احکام میں ان کے درمیان کوئی فرق نہیں پایا جاتا؛ اس لئے کہ اس کا سرچشمہ ایک ہی ذات ہے اور اگر عقیدہ و اخلاق کی ہدایات میں کوئی فرق پایا جاتا ہو تو یقینی طور پر یہ انسانی تحریفات اور آمیزشوں کا نتیجہ ہے، البتہ ”عملی زندگی“ کے احکام جو فقہ کا اصل موضوع ہے، مختلف شریعتوں میں مختلف رہا کیے ہیں؛ کیوں کہ انسانی تمدن کے مرحلہ بہ مرحلہ ارتقاء کا تقاضا یہی تھا، پہلی قسم کے احکام کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

شرع لکم من الدین ما وصی بہ نوحا والذی اوحننا الیک وما وصینا بہ ابراہیم وموسیٰ وعیسیٰ ان اقموا الدین ولا تتفرقوا فیہ . (الشوریٰ: ۱۳)

اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں کے واسطہ وہی دین مقرر کیا جس کا اس

نے نوح (علیہ السلام) کو حکم دیا تھا اور جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کے ذریعہ سے بھیجا ہے اور جس کا ہم نے ابراہیم اور موسیٰ (علیہم السلام) کو (مع ان سب کے اتباع کے) حکم دیا تھا (اور ان کی امم کو یہ کہا تھا) کہ اس دین کو قائم رکھنا اور اس میں تفرقہ نہ ڈالنا۔ (۱)

اور دوسری قسم کے احکام کے بارے میں ارشاد ہے :

لکل جعلنا منکم شرعة ومنها جا . (المائدة: ۴۸)
تم میں سے ہر ایک کے لئے ہم نے ایک (خاص) شریعت اور راہ رکھی تھی۔ (۲)

اس پس منظر میں سوال پیدا ہوتا ہے، کہ گذشتہ شریعتوں کے احکام کی کیا حیثیت ہوگی؟ — اس سلسلہ میں اہل علم نے جو گفتگو کی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ پچھلی کتابوں میں جو احکام آئے ہیں، وہ چار طرح کے ہیں: اول وہ احکام جن کا قرآن وحدیث میں کوئی ذکر نہیں، بالاتفاق اس اُمت میں وہ احکام قابل عمل نہیں ہیں، دوسرے وہ احکام جن کا قرآن وحدیث میں ذکر آیا ہے اور یہ بات بھی واضح کر دی گئی ہے کہ یہ حکم سابقہ اُمت کے لئے تھا، اس اُمت میں یہ حکم باقی نہیں، بلکہ منسوخ ہو چکا ہے، اس کے بارے میں بھی کوئی اختلاف نہیں کہ اُمت محمدیہ میں اس حکم پر عمل نہیں کیا جائے گا۔

تیسرے وہ احکام ہیں جو قرآن وحدیث میں وارد ہوئے ہیں اور یہ بھی بتا دیا گیا کہ یہ احکام اس اُمت کے لئے بھی ہیں، بالاتفاق اس شریعت میں بھی ان احکام پر عمل کیا جائے گا — چوتھے وہ احکام ہیں جن کو قرآن وحدیث نے پچھلی قوموں کی نسبت سے بیان کیا ہے، لیکن اس بات کی وضاحت نہیں کی گئی ہے، کہ اس اُمت کے لئے یہ حکم باقی ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں دو گروہ ہیں: ایک گروہ کا نقطہ نظر ہے کہ اس اُمت کے لئے بھی یہ حکم باقی ہے، حنفیہ اسی

نقطہ نظر کے حامل ہیں، دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ اس اُمت کے لئے یہ حکم باقی نہیں، (۱) — لیکن یہ اختلاف عملی اعتبار سے چنداں اہم نہیں، کیوں کہ عملاً شاید ہی کسی مسئلہ میں اس کی وجہ سے اختلاف رہا ہو۔

آثارِ صحابہ

رسول اللہ ﷺ سے اس دین کو براہِ راست حضراتِ صحابہ رضی اللہ عنہم نے حاصل کیا ہے اور انھیں کے واسطے سے یہ دین پوری اُمت تک پہنچا ہے، صحابہ سب کے سب عادل، معتبر، خدا ترس اور مخلص تھے، لہذا ان کے اقوال اور آراء کی خاص اہمیت ہے،..... پھر بعض مسائل تو وہ ہیں، جن میں اجتہاد اور رائے کی گنجائش ہے اور بعض مسائل وہ ہیں جسے کوئی شخص اپنے اجتہاد سے اخذ نہیں کر سکتا، بلکہ لازماً ان کی بنیاد قرآن و حدیث ہی پر ہوگی، — ان دوسرے قسم کے مسائل میں صحابہ کی رائے حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک حجت و دلیل ہے، اس لئے کہ ان کی رائے حضور ﷺ سے سنی ہوئی کسی بات پر ہی مبنی ہوگی، پس گویا یہ بھی حدیث ہی کے درجہ میں ہے۔

آثارِ صحابہ رضی اللہ عنہم کے نقل کرنے کا زیادہ اہتمام مصنف ابن ابی شیبہ اور مصنف عبدالرزاق میں کیا گیا ہے اور موجودہ دور میں اس سلسلہ کی بہت قابل قدر خدمت ابو عبد اللہ سید بن کسروی نے کی ہے، کہ انھوں نے اپنے علم و دانست کے مطابق تمام آثارِ صحابہ کو ”موسوعة آثار الصحابة“ کے نام سے تین جلدوں میں جمع کر دیا ہے، جس میں ۹۱۹۵ آثار ہیں۔ فجزاهم اللہ خیر الجزاء .



غیر منصوص ادلہ

اجماع

جن شرعی دلائل کا ماخذ انسانی اجتہاد اور انسانی نقطہ نظر ہے، ان میں سب سے قوی اجماع ہے، اجماع سے مراد کسی رائے پر رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد امت کے مجتہدین کا متفق ہو جانا ہے، کیوں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ یہ امت کسی غلط بات پر متفق نہیں ہو سکتی، گویا امت کے افراد کے انفرادی اجتہاد میں تو خطا کا احتمال ہے، لیکن اپنی اجتماعی حیثیت میں وہ معصوم ہیں اور کسی غلط بات پر متفق نہیں ہو سکتے۔

اجماعی احکام میں کچھ تو وہ ہیں، جن کی بنیاد احادیث پر ہے، یعنی ایک حکم خبر واحد سے ثابت ہوا اور بعد کو تمام فقہاء اس پر متفق ہو گئے، اس طرح اس مسئلہ پر اجماع منعقد ہو گیا اور اجماع کی وجہ سے اس حکم نے قطعی اور یقینی حکم کا درجہ حاصل کر لیا، اور کچھ احکام وہ ہیں، جن کی بنیاد قیاس و مصلحت پر ہے، اور اس میں اجتہاد اور ایک سے زیادہ نقطہ نظر کی گنجائش ہے، اس طرح کے احکام میں زیادہ تر اجماع کا انعقاد عہد صحابہ میں ہوا ہے، کیوں کہ اس عہد میں تمام مجتہدین کی آراء سے واقف ہونا آسان تھا، خاص کر سیدنا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو اللہ تعالیٰ نے اجتماعی غور و فکر اور شورائی اجتہاد کا خاص ذوق عطا فرمایا تھا، اسی لئے ان کے عہد میں نسبتاً زیادہ اجماع منعقد ہوئے ہیں۔

اجماعی احکام پر اہم تالیف علامہ ابن منذر (متوفی: ۳۱۸) کی ”کتاب الایمان“ ہے، جس میں ۶۵ اجماعی مسائل کا ذکر آیا ہے، اس سلسلہ میں ایک اہم خدمت اس دور میں سعدی ابو حبیب نے کی ہے اور ”موسوعة الایمان“ کے نام سے تمام اجماعی احکام کا احاطہ کرنے کی سعی کی ہے، اس کتاب میں ۱۳۰۴ اجماعی مسائل ذکر کئے گئے ہیں، — یہ کتابیں ان

معتزین کی تردید کرتی ہیں، جن کے نزدیک اجماع کی کوئی اہمیت نہیں اور عملاً اجماعی مسائل کا وجود نہیں، (اجماع سے متعلق تفصیل اسی کتاب میں خود اس لفظ کے تحت ملاحظہ کی جاسکتی ہے)۔

قیاس

قیاس کے اصل معنی ایک چیز کو دوسری چیز کے برابر کرنے کے ہیں، کسی مسئلہ کے سلسلہ میں قرآن و حدیث کی صراحت موجود نہ ہو، لیکن قرآن و حدیث میں اس سے ملتا جلتا کوئی مسئلہ موجود ہو اور اس مسئلہ میں اللہ اور رسول کے حکم کی وجوہ ہو سکتی ہو، وہ اس مسئلہ میں بھی موجود ہو، چنانچہ یہاں بھی وہی حکم لگا دیا جائے، اسی کو ”قیاس“ کہتے ہیں، پس غور کیا جائے! تو قیاس قرآن و حدیث کے مقابلہ میں دی جانے والی رائے نہیں ہے؛ بلکہ قیاس کے ذریعہ قرآن و حدیث کے حکم کے دائرہ کو وسیع کیا جاتا ہے۔

جن مسائل کی بابت نص موجود نہ ہو، ان میں قیاس پر عمل کیا جائے گا، یہ بات تقریباً متفق علیہ ہے، شرعی دلیلوں میں قیاس کو چوتھے درجہ پر رکھا گیا ہے؛ لیکن حدیث اور قیاس یہ دونوں ایسے مصادر ہیں، جن سے بیشتر فقہی احکام متعلق ہیں اور معاملات کے احکام کی بنیاد تو بڑی حد تک قیاس ہی پر ہے، اس لحاظ سے یہ نہایت اہم ماخذ ہے، — ایسی کوئی کتاب جس میں صرف قیاسی احکام کو جمع کیا گیا ہو، اس حقیر کی نظر سے نہیں گذری، ولعل اللہ یحدث بعد ذالک أمراً، (قیاس کے تفصیلی احکام کے لئے خود اس لفظ سے رجوع کیا جاسکتا ہے)۔

دوسرے دلائل

ان کے علاوہ جن شرعی دلائل کا ذکر کیا گیا ہے، نیچے ان کی تعریف ذکر کرنے پر اکتفاء کیا جاتا ہے، ان سے متعلق تفصیلی احکام خود ان الفاظ کے ذیل میں ذکر کر دیئے گئے ہیں :

استحسان : نص، اجماع، ضرورت و مصلحت، عرف و عادت اور غیر ظاہر لیکن نسبتاً قوی قیاس کے مقابلہ میں ظاہری قیاس کو چھوڑ دینے کا نام استحسان ہے۔

مصالح مرسلہ : کتاب و سنت میں جن مصلحتوں کے نہ معتبر ہونے کی صراحت ہے

اور نہ نامعتبر ہونے کی، ان کو ”مصالحِ مرسلہ“ کہتے ہیں، اگر یہ شریعت کے مزاج اور عمومی ہدایات سے ہم آہنگ ہوں تو معتبر ہے۔

اصحاب : گذشتہ زمانہ میں کسی امر کے ثابت ہونے کی وجہ سے موجودہ یا آئندہ زمانہ میں بھی اس کو موجود ہی مانا جائے، اس کو اصطلاح میں ”اصحاب“ کہتے ہیں۔

ذریعہ : ذریعہ کے معنی وسیلہ کے ہیں، لہذا اگر کوئی امر کسی واجب یا مستحب کا ذریعہ بنتا ہو تو وہ ذریعہ مطلوب ہوگا، اس کو ”فتحِ ذریعہ“ کہتے ہیں، اور حرام و مکروہ کا ذریعہ بنتا ہو تو وہ مذموم ہوگا، اس کو سدِ ذریعہ کہتے ہیں، پھر جو جس درجہ کا ذریعہ ہو، اسی نسبت سے اس کا حکم ہوگا۔
عرف : لوگ، زندگی کے اُمور اور معاملات میں جس قول، فعل یا ترکِ فعل کے عادی ہو گئے ہوں، ان کو ”عرف و عادت“ کہتے ہیں، عرف کا بدلے ہوئے حالات کے پس منظر میں احکام کی تبدیلی سے گہر اُتعلق ہے۔

اتباع و تقلید

گذشتہ اُمتوں میں ایک پیغمبر کے جانے کے بعد دوسرے پیغمبر بھیج دیئے جاتے تھے اور وہی احکامِ شرعیہ کے باب میں اُمت کی رہنمائی کا کام کرتے تھے؛ چوں کہ رسول اللہ ﷺ پر نبوت کا سلسلہ ختم ہو چکا اور یہ ممکن نہیں کہ پوری اُمت بطورِ خود شرعی مسائل کا استنباط کرے، اس لئے اُمت میں علماء (جن کو حضور ﷺ نے انبیاء کا وارث قرار دیا ہے) کا فریضہ ہے کہ وہ احکامِ شرعیہ کو مستنبط کریں اور عوام اس پر عمل کریں، اسی استنباط احکام کو ”اجتہاد“ اور اس پر عمل کرنے کو ”تقلید“ کہتے ہیں۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص اجتہاد کرے، اگر وہ صحیح نتیجہ پر پہنچے، تب تو اس کے لئے دو ہزار اجر ہے، ایک محنت کا اور دوسرے صحیح نتیجہ تک پہنچنے کا، اور اگر اس سے خطا ہو جائے اور وہ صحیح نتیجہ تک نہیں پہنچ پائے، تب بھی ایک اجر کا ضرور ہی مستحق ہوگا؛ کیوں کہ اس نے صحیح نتیجہ حاصل کرنے اور حکمِ دین کی تحقیق کرنے میں کاوش تو کی ہی ہے، (۱) اس حدیث

(۱) دیکھئے: بخاری: ۶۱۱/۲، حدیث نمبر: ۷۳۵۲، باب أجر الحاكم إذا اجتهد الخ

سے واضح طور پر اجتہاد کا ثبوت ملتا ہے، اجتہاد کی اصطلاحی تعریف اس طرح کی گئی ہے: ”کسی بات کی تحقیق میں پوری قوت صرف کر دینا، کہ اب اس سے زیادہ تحقیق و جستجو کا امکان باقی نہ رہے“، استفراغ الوسع فی تحقیق أمر من الأمور۔ (۱)

تقلید کی حقیقت کو قاضی محمد علی تھانوی نے اس طرح بیان کیا ہے :

التقليد اتباع الانسان غيره فيما يقول او يفعل معتقدا

للحقيقة من غير نظر الى الدليل . (۲)

تقلید کے معنی یہ ہیں کہ کوئی کسی دوسرے کے قول و فعل کی دلیل طلب کئے بغیر اس کو حق سمجھتے ہوئے اتباع کرے۔

جو لوگ اجتہاد پر قدرت نہیں رکھتے ہیں، ان کے لئے تقلید واجب ہے؛ کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے اللہ، رسول اور ”اولی الامر“ کی اطاعت کا حکم دیا ہے اور بقول ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ”أولوا الامر“ سے مراد اصحاب فقہ اور اصحاب دین ہیں، اولی الامر یعنی: أهل الفقه والدين - (۳)

علمی انحطاط، ورع و تقویٰ کی کمی اور اتباع نفس کے اندیشہ سے دوسری صدی ہجری کے بعد سے شخصی تقلید کا رواج مقبول خاص و عام ہو چکا ہے، اور بقول شاہ ولی اللہ صاحب کے: بہت کم لوگ دوسری صدی کے بعد ایسے گزرے ہیں جو کسی متعین مجتہد کے پیرو نہ ہوں اور یہی اس زمانہ میں واجب تھا، وقل من كان لا يعتمد على مذهب مجتهد بعينه و كان هذا هو الواجب في ذلك الزمان، (۴) اور اسی لئے صدیوں سے ائمہ اربعہ (امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ) کی اتباع پر اُمت کا سوادِ اعظم متفق ہے اور شاہ ولی اللہ صاحب کے حسبِ تحریر ان کی تقلید سے باہر جانا سوادِ اعظم سے نکل جانے کے مترادف ہے، (۵) یہ تو نہیں کہا جاسکتا کہ اب اجتہاد کا دروازہ بند ہو چکا ہے اور یہ دروازہ کبھی کھلے گا ہی

(۱) الاحکام فی اصول الاحکام: ۱۶۹/۴ (۲) کشاف اصطلاحات الفنون: ۱۷۸

(۳) مستدرک حاکم: ۱۲۳/۱ (۴) الانصاف: ۵۹ (۵) عقد الجید: ۳۸

نہیں، کہ قرآن و حدیث میں ایسی کوئی صراحت نہیں آئی ہے اور نہ ائمہ مجتہدین سے یہ منقول ہے، اس لئے اس کو اجماع کہنا بھی دشوار ہے؛ کیوں کہ اجماع تو صرف مجتہدین کا معتبر ہے، فقہاء نے قاضی کے لئے صلاحیت اجتہاد کا حامل ہونا مستحب قرار دیا ہے، ظاہر ہے کہ قاضی کا مقرر کرنا ہر عہد میں شرعی فریضہ ہے، پھر اس امت کے آخری حصہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول اور امام مہدی کا ظہور ہوگا، ان حضرات کو کسی امام کا مقلد قرار دینا ان کی شان سے فروتر بات ہے، اس لئے اجتہاد کا دروازہ اصولی طور پر بند نہیں ہوا ہے؛ لیکن صلاحیت اجتہاد کے مفقود ہونے کی وجہ سے عملاً مدتوں سے مستقل طور پر اجتہاد کا سلسلہ رکا ہوا ہے اور فی زمانہ تقلید میں ہی عامۃ المسلمین کے عقیدہ و عمل کی حفاظت ہے۔

(اجتہاد و تقلید کی حقیقت اور اس سلسلہ میں فقہی اصول و قواعد، خود ان الفاظ کے ذیل میں دیکھے جاسکتے ہیں)۔

اسباب اختلاف

چوں کہ احکام شرعیہ کو مستنبط کرنے میں اجتہاد اور غور و فکر کو دخل ہے، غور و فکر کے نتیجہ میں اختلاف رائے کا پایا جانا فطری امر ہے اور انسانی سوچ درست بھی ہو سکتی ہے اور نادرست بھی اور واقعہ کے مطابق بھی ہو سکتی ہے اور اس کے خلاف بھی، اس لئے بہت سے مسائل میں مجتہدین کے درمیان اختلاف رائے پایا جاتا ہے، جسے قانون شریعت کی زندگی اور حیات کی علامت قرار دیا جاسکتا ہے اور یہ امت کے لئے رحمت ہے نہ کہ زحمت؛ کیوں کہ اس کی وجہ سے مختلف امور میں امت کو درپیش مشکلات کو حل کرنے کے لئے مختلف نقاط نظر سے استفادہ کی گنجائش فراہم ہوتی ہے؛ اسی لئے سلف صالحین اور خاص کر امام مالک نے اس بات کو ناپسند کیا کہ تمام لوگوں کو ایک ہی رائے کا پابند کرنے پر مجبور کیا جائے، (۱) اور حضرت عمر بن عبد العزیز نے فرمایا: مجھے یہ بات پسند نہیں ہے کہ صحابہ میں کوئی اختلاف ہی نہ ہوتا، اس لئے کہ اگر صحابہ کا

(۱) الانصاف فی بیان سبب الاختلاف: ۲۳

تمام مسائل میں ایک ہی قول ہوتا تو لوگ تنگی میں پڑ جاتے، کیوں کہ صحابہ مقتدیٰ ہیں، اگر آدمی ان میں سے کسی ایک کے قول کو اختیار کر لے تو اس کی گنجائش ہے، اسی بنیاد پر سلف صالحین نے اختلاف فقہاء کو جمع کرنے کا خاص اہتمام فرمایا ہے۔

اختلاف رائے کے اسباب بہت سے ہیں؛ لیکن چند اسباب بنیادی نوعیت کے حامل ہیں، یہاں انھیں کے ذکر پر اکتفاء کیا جاتا ہے :

(۱) بعض امور کے بارے میں اختلاف ہے کہ ان کی حیثیت دلیل شرعی کی ہے یا نہیں؟ مثلاً استحسان اور مصالح مرسلہ، احناف و مالکیہ کے یہاں ان کا اعتبار ہے، ذریعہ کے سلسلہ میں مالکیہ کا نقطہ نظر دوسرے فقہاء سے زیادہ وسیع ہے، عرف سے حنفیہ زیادہ کام لیتے ہیں، اصحاب کا اعتبار حنا بلکہ کے یہاں نسبتاً زیادہ ہے، آثار صحابہ کو دلیل بنانے میں حنفیہ اور مالکیہ کے یہاں زیادہ وسعت ہے اور بعض فقہاء کی طرف منسوب ہے کہ وہ آثار صحابہ کو مطلق حجت نہ مانتے تھے۔

پس جن فقہاء نے ان کو ماخذ قانون کا درجہ دیا ہے، انھوں نے ان پر مبنی احکام کو قبول کیا اور جنھوں نے ان کو دلیل شرعی نہیں مانا ہے، انھوں نے ان احکام سے اختلاف کیا۔

(۲) اختلاف رائے کا دوسرا مرکزی سبب نصوص کے ثابت و معتبر ہونے اور نہ ہونے کے سلسلہ میں اختلاف رائے ہے، جیسے حدیث مرسل حنفیہ اور مالکیہ کے یہاں حجت ہے، شوافع بعض مستثنیات کو چھوڑ کر حدیث کی اس قسم کو ثابت نہیں سمجھتے، قیاس کے مقابلہ حنفیہ کے یہاں حدیث ضعیف کا اعتبار ہے، بشرطیکہ اس کا ضعف بہت شدید نہ ہو، دوسرے فقہاء کو اس سے اختلاف ہے۔

اسی طرح کسی روایت کا معتبر یا غیر معتبر ہونا راویوں کے معتبر ہونے اور نہ ہونے پر موقوف ہوتا ہے اور راویوں کے بارے میں مجتہد کی جو رائے ہوتی ہے، وہ بھی اجتہاد پر مبنی ہوتی ہے اور اس میں غلطی بھی ہو سکتی ہے، ایسا ممکن ہے کہ ایک راوی بعض اہل علم کے نزدیک قابل اعتبار ہو اور دوسروں کے نزدیک ناقابل اعتبار، ایسی صورت میں دونوں گروہ کی رائے اپنے

ہے، کسی کے نزدیک اس بات کی اہمیت ہوتی ہے کہ کس حدیث کی سند میں واسطے کم ہیں، اور کسی کے یہاں یہ بات اہم قرار پاتی ہے کہ کس حدیث کے روایت کرنے والے ثقہ کے حامل ہیں؟ کسی کا رجحان حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے فتاویٰ کی طرف ہے اور کسی کا حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی آراء کی طرف، کسی کے نزدیک ایک راوی بہت ہی ضعیف و ناقابل اعتبار ہے اور کسی کی نگاہ میں وہ ایک بلند پایہ معتبر راوی ہے، — اس اختلافِ ذوق کی وجہ سے ان کے اجتہاد و استنباط میں بھی اختلاف واقع ہوتا ہے۔

(۵) قانونِ شریعت کے اصل ماخذ قرآن و حدیث ہیں، اور یہ دونوں عربی زبان میں ہیں؛ اس لئے عربی زبان کے قواعد، طرزِ تعبیر اور اسالیبِ بیان سے بھی مسائل کے استنباط کا گہرا تعلق ہے اور صورتِ حال یہ ہے کہ خود اہل زبان کے نزدیک بعض الفاظ اور افعال کی مراد کے سلسلہ میں اختلاف ہے، یا اہل زبان کے نزدیک اس کے ایک سے زیادہ معنی مراد لئے جاسکتے ہیں، اس کی وجہ سے بھی اختلاف رائے پیدا ہوتا ہے۔

مثلاً فعل امر لازماً کسی بات کے واجب ہونے کو بتاتا ہے، یا مباح اور مستحب کے لئے بھی بولا جاتا ہے؟ ”و“ صرف جمع کے معنی میں ہے، یا اس کے معنی میں ترتیب بھی ملحوظ ہوتی ہے؟ ”السی“ اپنے مابعد کو شامل ہوتا ہے یا شامل نہیں ہوتا ہے؟ ”ب“ کا اصل معنی بعض کا ہے، یا ”بیان“ کے لئے ہے؟ وغیرہ، اس لئے اصولِ فقہ کی کتابوں کا ایک اہم موضوع دلالتِ کلام سے متعلق ہے اور حنفیہ کی کتبِ اصول جیسے امام بزدوی اور امام سرخسی وغیرہ کی تالیفات میں بڑا حصہ انھیں مباحث پر مشتمل ہے۔

(۶) بعض مسائل میں اختلاف رائے کی بنیاد حالات کی تبدیلی، سیاسی و معاشی نظام میں تغیر اور اخلاقی قدروں میں ارتقاء سے بھی متعلق ہوتا ہے، اس لئے فقہاء کے یہاں ایک متفقہ اصول ہے: لا ینکر تغیر الأحکام بتغیر الزمان کہ زمانہ کی تبدیلی کی وجہ سے احکام میں تبدیلی سے انکار نہیں کیا جاسکتا، — حضرت عائشہؓ نے اپنے زمانہ میں خواتین کے حالات کو دیکھتے ہوئے فرمایا: اگر حضور ﷺ نے ان کو دیکھا ہوتا، تو انھیں مسجد میں آنے سے منع کر دیا ہوتا،

اس طرح بعض مسائل میں بعد کے فقہاء نے اپنے سلف کی رائے سے اختلاف کیا اور کہا کہ اگر گزشتہ بزرگوں نے آج کے حالات کو دیکھا ہوتا تو وہ بھی اس کے قائل ہو گئے ہوتے۔

اسی کو بعض اہل علم نے یوں بیان کیا ہے کہ یہ ”اختلاف برہان“ نہیں، بلکہ ”اختلاف زمان“ ہے، امام ابو حنیفہ امامت اور تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو جائز نہیں سمجھتے تھے؛ لیکن متاخرین نے اس کی اجازت دی، متقدمین اجیر کو اس کے پاس ضائع ہو جانے والے مال کا ضامن نہیں ٹھہراتے تھے، لیکن متاخرین نے بڑھتی ہوئی بددیانتی کو دیکھتے ہوئے ان کو ضامن ٹھہرایا، اس طرح کے بہت سے مسائل ہیں، جن میں فقہاء متقدمین اور متاخرین کے نقاط نظر میں اختلاف پایا جاتا ہے اور ایک ہی دبستان فقہ سے متعلق پہلے اور بعد کے اہل علم کی رائے ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔

یہ فقہی اختلافات کے اہم اور بنیادی اسباب ہیں، ورنہ اسباب اختلاف کی بڑی تعداد ہے، شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی نے ”الانصاف فی بیان سبب الاختلاف“ میں ان نکات کو جمع کرنے کی کوشش کی ہے، جو اہل علم کے درمیان اختلاف کا موجب بنے ہیں، ماضی قریب میں بھی اس سلسلہ میں بعض اہم خدمات انجام پائی ہیں، جن میں شیخ محمد عوامہ کی ”اثر الحدیث الشریف فی اختلاف الأئمة الفقہاء رضی اللہ عنہم“ (ص: ۱۴۱) اور ڈاکٹر مصطفیٰ سعید الخن کی ”اثر الاختلاف فی القواعد الأصولیة“ (ص: ۶۳۵) خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔

فقہی اختلاف اور مجتہدین کا اختلاف ذوق

اسباب اختلاف کے سلسلہ میں اس بات کا ذکر بھی مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس سلسلہ میں فقہاء کو علاقائی اثرات اور مقامی افکار نے بھی متاثر کیا ہے، امام ابو حنیفہ کوفہ میں پیدا ہوئے، یہیں آپ کی علمی نشوونما ہوئی اور یہیں سے آپ کے فقہ و اجتہاد کا خورشید عالم تاب طلوع ہوا، کوفہ میں زیادہ تر اہل علم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی درس

گاہ سے تعلق رکھتے تھے اور ان کے فتاویٰ کو ترجیح دیتے تھے، اس لئے امام ابوحنیفہ کی آراء پر ان صحابہ کے فتاویٰ اور فیصلوں کی اتباع کا رجحان غالب ہے، امام مالک نے پوری زندگی مدینہ میں گزار دی، یہیں فیض اٹھایا اور یہیں سے آپ کے فیضان کا چشمہ جاری ہوا، مدینہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے تلامذہ و متسبین کی فکر کی گہری چھاپ تھی، اس لئے امام مالک کے مسلک پر ان صحابہ کی آراء اور علماء مدینہ کے افکار کا غلبہ ہے، یہاں تک کہ ”تعال اہل مدینہ“ ان کے یہاں مستقل ایک مصدر شرعی ہے۔

حضرت امام شافعی کی پیدائش مکہ مکرمہ میں ہوئی اور یہیں آپ کی علمی نشوونما انجام پائی، مکہ کو حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے اپنے علمی فیوض و برکات کا مرکز بنایا تھا اور ان کے لائق و فائق تلامذہ مکہ کی علمی فضاء پر چھائے ہوئے تھے، چنانچہ امام شافعی کی آراء پر حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور ان کے شاگردوں کے فتاویٰ کا واضح اثر ہے، — امام احمد چوں کہ ظاہر حدیث پر عمل کرنے کا خاص ذوق رکھتے تھے اور صحابہ رضی اللہ عنہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا ذوق یہی تھا، اس لئے امام احمد کے یہاں ان صحابہ کے فتاویٰ کی پیروی کا رجحان نمایاں ہے۔

غرض اختلاف رائے کے اسباب میں جہاں استدلال اور طریقہ استنباط میں اختلاف کو دخل ہے، وہیں احوالِ زمانہ میں تبدیلی اور مجتہد کے مذاق و رجحان کا بھی حصہ ہے۔

فقہ — لغوی و اصطلاحی معنی

فقہ کے لغوی معنی کسی بات کو جاننے اور سمجھنے کے ہیں، قرآن مجید میں کم سے کم دو موقعوں پر یہ لفظ اسی معنی میں استعمال ہوا ہے، (النساء: ۷۸، ہود: ۹۱)..... اسی مناسبت سے احکامِ شرعیہ کے علم کو بھی فقہ سے تعبیر کیا گیا، ابتداءً شریعت کے تمام احکام کے جاننے کو ”فقہ“ کہا جاتا تھا، خواہ عقائد ہوں، یا اخلاق، اور عبادات ہوں یا معاملات، قرآن وحدیث میں اسی معنی کے لحاظ سے اس لفظ کا ذکر کیا گیا ہے، جیسے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا :

وما كان المومنون لينفروا كافة ، فلولا نفر من كل فرقة
منهم طائفة ليتفقهوا في الدين.....لعلهم يحذرون . (توبہ: ۱۵)
اہل ایمان کے لئے یہ مناسب نہیں کہ سبھی کوچ کر جائیں، تو کیوں
نہ ان میں سے ایک گروہ نے کوچ کیا، تاکہ دین میں تفقہ حاصل
کریں،..... تاکہ وہ فحج جائیں۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا :
من یرد الله به خیرا یفقهه فی الدین . (۱)
اللہ تعالیٰ جس کے حق میں بہتری چاہتے ہیں، اس کو دین کا تفقہ
عطا فرماتے ہیں۔

امام ابوحنیفہ نے مفہوم میں اسی وسعت کے لحاظ سے ان الفاظ میں فقہ کی تعریف کی
ہے :

هو معرفة النفس مالها وما عليها . (۲)

انسان کا اپنے حقوق اور فرائض کو جاننا ”فقہ“ ہے۔

اس تعریف میں اسی لحاظ سے شریعت کے تمام احکام کو فقہ کے دائرہ میں شامل کیا گیا
ہے؛ اسی لئے امام ابوحنیفہ نے عقائد پر جو کتاب تالیف فرمائی ہے، یا ان کی طرف منسوب کی گئی
ہے، اس کا نام ”الفقہ الاکبر“ ہے، بلکہ اسی نام سے عقائد پر ایک کتاب امام شافعی کی طرف بھی
منسوب ہے، لیکن دستیاب نہیں۔

بعد کو چل کر عقائد کی توضیح اور اخلاقی تربیت نے مستقل فنون کی حیثیت حاصل کر لی،
چنانچہ عقائد سے متعلق احکام ”علم کلام“ کہلایا اور اخلاق سے متعلق مباحث کو ”تصوف“ کا نام
دیا گیا، ان دونوں فنون کے ماہرین کو بھی مستقل حیثیت حاصل ہو گئی اور انھیں ”متکلمین“
اور ”صوفیاء“ کا لقب دیا گیا، — اس طرح اب وہ عملی احکام باقی رہ گئے، جو محض اخلاقی

حیثیت کے حامل نہیں، بلکہ قانونی حیثیت رکھتے ہیں، ان کو ”فقہ“ سے موسوم کیا گیا اور اسی لحاظ سے ان الفاظ میں فقہ کی تعریف کی گئی :

العلم بالأحكام الشرعية العملية من أدلتها التفصيلية

بالاستدلال . (۱)

فقہ ”عملی شرعی احکام“ کو ان کے تفصیلی دلائل سے استدلال کے

ذریعہ جاننے کا نام ہے۔

○ عملی شرعی احکام سے علم کلام اور تصوف کو نکالنا مقصود ہے؛ کیوں کہ اعتقادی اور قلبی احکام دماغ اور ضمیر سے ہوتے ہیں، اعضاء و جوارح کے عمل سے ان کا تعلق نہیں ہوتا، عملی احکام میں عبادات بھی شامل ہیں اور معاملات بھی۔

○ تفصیلی دلائل کا مطلب یہ ہے کہ یہ مسئلہ کس دلیل شرعی پر مبنی ہے؟ کتاب اللہ پر، سنت رسول پر، اجماع پر یا قیاس وغیرہ پر؟ حکم اور دلیل کے درمیان ارتباط کو جاننا بھی فقہ میں شامل ہے۔

○ استدلال سے مراد اجتہاد اور غور و فکر ہے۔

○ اس تعریف کا مطلب یہ ہوا کہ مجتہد کا علم ہی اصل میں فقہ ہے، مقلدین کو اگر احکام اور ان کے دلائل کا علم ہو، تو یہ فقہ نہیں، اسی لئے متقدمین مجتہد ہی کو ”فقہ“ کہا کرتے تھے، بعد کے ادوار میں مقلدین جو مسائل اور ان کے دلائل کا علم رکھتے، ان کو بھی ”فقہ“ کہا جانے لگا اور آج کل یہی تعبیر و مراد مروج ہے؛ اسی لئے قاضی محبت اللہ بہاری نے ”بالاستدلال“ کی قید حذف کر دی ہے اور فقہ کی تعریف اس طرح کی ہے :

العلم بالأحكام الشرعية عن أدلتها التفصيلية . (۲)

تفصیلی دلائل سے شرعی احکام کو جاننے کا نام فقہ ہے۔

(۱) التلویح شرح التوضیح: ۱۲-۱۳، نیز دیکھئے: المستصفیٰ للغزالی: ۴-۵، مقدمہ ابن خلدون: ۲۳۵

(۲) مسلم الثبوت: ۱/۱-۱۲

○ ”شرعی احکام“ سے مکلف کے افعال پر شریعت کی جانب سے جو حکم اور صفت مرتب ہوتی ہے، وہ مراد ہے، جیسے کسی عمل کا فرض، واجب، مستحب یا مباح یا اسی طرح حرام و مکروہ ہونا۔ پس اب فقہ کی تعریف اس طرح کی جاسکتی ہے :

شرعی حکم جاننے کو فقہ اور جاننے والے کو فقیہ کہتے ہیں۔

فقہ اور دین و شریعت

فقہ سے قریب تر دو اور تعبیرات ملتی ہیں: دین اور شریعت، سوال یہ ہے کہ کیا یہ الفاظ مترادف ہیں، یا ان کی مراد اور مصداق میں فرق ہے؟ — اس سلسلہ میں قرآن وحدیث کی تعبیرات پر غور کیا جائے، تو معلوم ہوتا ہے کہ دین کی اصطلاح تمام احکام اسلامی کو شامل ہے؛ بلکہ قرآن میں اعتقادی احکام کے لئے ”دین“ کا لفظ زیادہ استعمال کیا ہے، اس لئے دین اعتقادات، اخلاق، عبادات اور معاملات تمام احکام کو شامل ہے۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا :

شرع لکم من الدین ما وصیٰ بہ نوحاً والذی اوحینا الیک . (الشوریٰ: ۱۳)

تم لوگوں کے لئے اللہ نے وہی دین مقرر کیا ہے، جس کی نوح کو ہدایت دی تھی اور جو ہم نے آپ کی طرف اتارا۔

شریعت کے معنی ان امور کے ہیں جو اُمت کے لئے مشروع کئے گئے ہوں، اس طرح شریعت کے لفظ میں بھی تمام احکام دین شامل ہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

ثم جعلناک علی شریعة من الامر فاتبعها ولا تتبع اهواء الذین لا یعلمون . (الجنابہ: ۱۸)

پھر ہم نے آپ کو دین کے کام کے ایک راستہ پر رکھا تو اسی پر چلئے اور ان لوگوں کی خواہشوں کی پیروی مت کیجئے جو نادان ہیں۔

اس آیت میں آپ ﷺ کو مشرکین و کفار کی خواہش کی پیروی سے منع کیا گیا ہے

اور ظاہر ہے کہ ان کی اصل خواہش اعتقادات اور ایمانیات میں ان کی پیروی تھی، لہذا اس اعتبار سے دین، شریعت اور فقہ کا وہ مفہوم جو متقدمین کے یہاں تھا، مترادف ہے، البتہ بعد کے ادوار میں اور خاص کر موجودہ دور میں شریعت کی تعبیر فقہی احکام کے لئے غالب ہو گئی ہے اور آج کل احکام الشریعہ سے مراد احکام فقہیہ ہوتے ہیں، اسی مناسبت سے معروف حنفی فقیہ محمد بن زادہ نے اپنی کتاب کو ”شریعت الاسلام“ سے موسوم کیا ہے، اس تعبیر کے لئے ایک قرآنی اشارہ بھی موجود ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

لکل جعلنا منکم شرعاً ومنہا جا . (المائدہ: ۴۸)

تم میں سے ہر ایک کے لئے میں نے شریعت اور منہاج بنایا ہے۔

یعنی ہر اُمت کے لئے اللہ تعالیٰ نے علاحدہ شریعت مقرر کی ہے اور ظاہر ہے کہ مختلف اُمتوں کے لئے اعتقادی اور اخلاقی احکام یکساں رہے ہیں، فروعی اور عملی احکام میں اختلاف اور تنوع واقع ہوا ہے، پس اس آیت میں ”شرعہ“ سے عملی احکام مراد ہیں، اس طرح فقہاء متاخرین نے فقہ کی جو تعریف کی ہے، وہ اور شریعت کا مفہوم، ایک دوسرے سے قریب نظر آتا ہے۔

فقہ اسلامی کا دائرہ

فقہ کی اس تعریف پر غور کیا جائے، تو اس کا دائرہ بھی واضح ہو جاتا ہے، فقہ دراصل انسان کی پوری زندگی کا احاطہ کرتا ہے اور درج ذیل شعبہ ہائے حیات کی بابت اس فن کے ذریعہ رہنمائی ملتی ہے۔

عبادات

یعنی وہ احکام جو خدا اور بندہ کے براہ راست تعلق پر مبنی ہیں — نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، قربانی، اعتکاف، نذر، عبادات میں شامل ہیں اور عبادات سے متعلق احکام خالصۃً اللہ تعالیٰ کی ہدایت و رہنمائی پر موقوف ہیں، اگر شریعت کی رہنمائی نہ ہوتی، تو انسان اپنی عقل سے اس کو دریافت نہیں کر پاتا۔

احوالِ شخصیت

یعنی دو آدمیوں کے درمیان غیر مالی بنیاد پر تعلقات سے متعلق احکام، اس میں نکاح و طلاق، فسخ و تفریق، عدت و ثبوتِ نسب، نفقہ و حضانت، ولایت، میراث، وصیت وغیرہ احکام آجاتے ہیں، قدیم فقہاء اس کے لئے ”مناکحات“ کا لفظ استعمال کرتے تھے، موجودہ دور میں اس کو ”احوالِ شخصیت“، اردو زبان میں ”عائلی قانون“ اور انگریزی میں Personal law کہا جاتا ہے۔

معاملات

یعنی دو اشخاص کے درمیان مالی معاہدہ پر مبنی تعلقات، اس میں خرید و فروخت، شرکت، رہن و کفالت، ہبہ، عاریت، اجارہ وغیرہ قوانین شامل ہیں، آج کل اسے (تجارتی قوانین) سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

مرافعات

مرافعات سے مراد عدالتی قوانین ہیں، یعنی قاضی کا تقرر، شہادت و وکالت کے احکام، مقدمات کو ثابت کرنے کا طریقہ وغیرہ۔

دستوری قانون

یعنی وہ قوانین جو حکومت اور ملک کے شہریوں کے درمیان حقوق و فرائض کو متعین کرتے ہیں۔

عقوبات

جرم و سزا سے متعلق قوانین، اس میں شرعی حدود، قتل و جنایت کی سزا اور جن جرائم کے بارے میں کوئی سزا متعین نہیں کی گئی ہے، ان کی بابت سزا کا تعین، جسے فقہ کی اصطلاح میں ”تعزیر“ کہتے ہیں، شامل ہیں۔

بین ملکی قانون

یعنی دو ملکوں اور دو قوموں کے درمیان تعلقات و معاہدات اور حقوق و فرائض سے

متعلق قوانین، ان کو فقہاء اسلام ”سیر“ سے تعبیر کرتے ہیں، قانون کی دنیا میں اس موضوع پر پہلی تالیف امام محمد کی ”کتاب السیر“ ہے، مستشرقین کو بھی اس حقیقت کا اعتراف ہے۔

اس تشریح سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ فقہ اسلامی کا دائرہ کس قدر وسیع ہے اور کس طرح اس نے زندگی کے تمام شعبوں کو اپنے اندر سمولیا ہے، یہی وجہ ہے کہ عہد نبوی سے لے کر خلافت عثمانیہ کے سقوط تک فقہ اسلامی نے ایشیاء، افریقہ اور یورپ کے قابل لحاظ حصہ پر فرماں روائی کی ہے، اگر فقہ اسلامی میں ہمہ جہت رہنمائی کی صلاحیت نہیں ہوتی تو ہرگز وہ یہ مقام حاصل نہیں کر پاتی!

فقہ کی فضیلت

فن فقہ کی بڑی فضیلت ہے، اللہ تعالیٰ نے خود دین میں تفقہ حاصل کرنے کی ترغیب دی ہے، (التوبہ: ۱۵) حضور ﷺ کا ارشاد گزر چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر چاہتا ہے، اسے تفقہ سے سرفراز کرتا ہے، (۱) حافظ ابن حجرؒ نے اس حدیث کے ذیل میں لکھا ہے کہ اس سے تمام لوگوں پر علماء کی فضیلت اور تمام علوم سے تفقہ فی الدین کا افضل ہونا ظاہر ہوتا ہے، (۲) اسی لئے سلف صالحین کے یہاں حفظ حدیث کے مقابلہ تفقہ یعنی فہم حدیث کی اہمیت زیادہ تھی اور وہ فقہاء کے مرتبہ شناس تھے۔

امام ترمذیؒ ایک حدیث کے ذیل میں لکھتے ہیں :

و کذا لک قال الفقهاء وهم أعلم بمعانی الحديث . (۳)

فقہاء نے یہی کہا ہے اور وہ معانی حدیث سے زیادہ واقف ہیں۔

سلیمان بن مہران اعمشؒ جیسے محدث نے ایک موقع پر فرمایا کہ اے جماعت فقہاء! تم طبیب ہو اور ہم محض عطار ”یا معشر الفقهاء انتم الأطباء ونحن الصيادلة“ (۴)، اسی لئے محدثین فقیہ راویوں کی روایت کو قابل ترجیح سمجھتے تھے، امام وکیعؒ کہتے تھے کہ جس حدیث کو فقہاء

(۲) فتح الباری: ۱/۱۲۴

(۱) بخاری: ۱/۱۶

(۴) جامع بیان العلم: ۳/۳۱

(۳) ترمذی: ۱/۱۱۸

نقل کرتے ہوں، وہ اس سے بہتر ہے جس کے راوی صرف محدث ہوں، حدیث یتداولہ الفقہاء خیر من أن یتداولہ الشیوخ، (۱) — اسی لئے حافظ ابن حجرؒ کہا کرتے تھے کہ حلال و حرام کا علم فقہاء سے حاصل کرنا چاہئے، فان علم الحلال والحرام انما یتلقى من الفقہاء۔ (۲)

علامہ ابن تیمیہؒ جو فقہ و حدیث دونوں کو چوں کے رمز شناس ہیں، امام احمد سے نقل کرتے ہیں: ”حدیث میں تفقہ میرے نزدیک حفظ حدیث سے زیادہ محبوب ہے“ اور علی بن مدینیؒ فرماتے ہیں کہ: متون احادیث میں تفقہ پیدا کرنا اور راویوں کے احوال کو جاننا سب سے اشرف علم ہے، (۳) — اسی لئے حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ: قرآن و حدیث کے بعد اسلام کا مدار فقہ پر ہے ”وبعد از قرآن و حدیث مدار اسلام بر فقہ است“ (۴) — افسوس کہ بہت سے لوگوں نے اتنے عظیم الشان فن کے بارے میں قدرنا شناسی کا ثبوت دیا ہے اور علم فقہ میں اہتمتال کو معیوب سمجھا ہے، ان کی نا سمجھی پر سوائے افسوس کے اور کیا کیا جاسکتا ہے؟ ایسے لوگوں کے لئے امام ابوالحسن منصور بن اسماعیل شافعیؒ (متوفی: ۳۰۶) کا وہ شعر نقل کرنے کو جی چاہتا ہے، جسے علامہ سبکی نے نقل کیا ہے:

عاب التفقہ قوم لا عقول لہم أن لا یری ضوءہا من لیس ذا بصر .
وما علیہ إذا عابوہ من ضرر ماضر شمس الضحیٰ وہی طالعة . (۵)
فقہ حاصل کرنے پر ان لوگوں نے عیب لگایا ہے جنہیں عقل نہیں اور ایسے
لوگوں کی نکتہ چینی سے کوئی نقصان نہیں، دوپہر کا سورج جو روشن ہو، کسی
ناہینا کا اسے نہ دیکھنا کیا آفتاب کی روشنی کو کوئی نقصان پہنچا سکتا ہے؟



(۱) معرفة علوم الحديث: ۱۱، نیز دیکھئے: کتاب الاعتبار للحازمی: ۱۵

(۲) منہاج السنہ: ۱۱۵/۴

(۳) فتح الباری: ۳۱/۹

(۴) طبقات السبکی: ۳۱۷/۲

(۵) قرۃ العینین: ۱۷۱

فقہ اسلامی — تدوین و تعارف

دوسرا باب

فقہ اسلامی — تدوین و ارتقاء

فقہ کی تدوین مختلف مراحل میں انجام پائی ہے اور بتدریج اس نے ارتقاء کا سفر طے کیا ہے، ان ادوار کو بعض حضرات نے فکری اور فقہی ارتقاء کے لحاظ سے تقسیم کیا ہے اور پانچ ادوار مقرر کئے ہیں :

- اول : عہد نبوی و خلافت راشدہ۔
 - دوم : فقہ کی تاسیس اور مدرسہ حجاز اور مدرسہ عراق کی نشوونما کا دور۔
 - سوم : فقہ کے ارتقاء، فقہ وحدیث کی فنی تدوین اور مذاہب فقہیہ کی تشکیل کا عہد۔
 - چہارم : تقلید اور دروازہ اجتہاد کے بند ہو جانے کا زمانہ۔
 - پنجم : نئی فقہی بیداری کا عہد۔
- دوسری تقسیم وہ ہے جو مسلمانوں کے سیاسی اور اجتماعی حالات سے مربوط ہے اور اس کے مراحل اس طرح ہیں :

- ۱- عہد نبوی (۱۱ تا ۱۱/۱۱ ہجری)۔
 - ۲- خلافت راشدہ (۱۱ تا ۴۰ ھ)۔
 - ۳- اصغر صحابہ اور تابعین کا عہد (۴۱ ھ سے دوسری صدی ہجری کے اوائل تک)۔
 - ۴- دوسری صدی ہجری کے اوائل سے چوتھی صدی ہجری کے نصف تک۔
 - ۵- چوتھی صدی کے نصف سے سقوط بغداد (۶۵۶ ھ) تک۔
 - ۶- سقوط بغداد سے عصر حاضر تک۔
- موجودہ دور میں جن اہل علم نے تدوین فقہ کی تاریخ پر قلم اٹھایا ہے، انھوں نے عام

طور پر تدوین فقہ کے مراحل کی اس دوسری تقسیم کو اختیار کیا ہے، کیوں کہ کسی علاقہ کے سیاسی و اجتماعی اور تہذیبی و تمدنی حالات کا اس قوم کے علمی و فکری سرمایہ اور نشوونما سے گہرا تعلق ہوتا ہے؛ اس لئے یہاں اسی تفصیل کے مطابق تدوین فقہ کے مراحل بیان کئے جاتے ہیں :

عہد نبوی

(۱) قرآن و حدیث کی بنیاد براہ راست فرمان باری پر ہے، فرق یہ ہے کہ قرآن مجید میں الفاظ و معانی دونوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں، اور حدیث میں الفاظ اور تعبیر رسول اللہ ﷺ کی طرف سے ہے، پس قرآن و حدیث کا سرچشمہ ذاتِ خداوندی ہے، اور واسطہ رسول اللہ ﷺ کا ہے، اس لئے اس کے ذریعہ جو علم حاصل ہوگا وہ معصوم ہوگا، یعنی غلطیوں اور خطاؤں سے محفوظ، اور اجتہاد کے ذریعہ جو احکام اخذ کئے جاتے ہیں، ان میں خطا کا احتمال موجود ہوتا ہے اور جب محفوظ طریقہ علم موجود ہو تو غیر محفوظ اور غلطی کا احتمال رکھنے والے ذریعہ علم کی ضرورت نہیں رہتی؛ اسی لئے عہد نبوی میں احکام فقہیہ کا مدار کتاب و سنت پر تھا۔

(۲) پھر چوں کہ مکی زندگی میں آپ کے مخاطب زیادہ تر کفار و مشرکین تھے اور ابھی سب سے اہم مسئلہ ان کے دلوں میں ایمان کا پودا لگانے کا تھا، اس لئے زیادہ توجہ اعتقادی اور اخلاقی اصلاح کی طرف تھی، مکہ میں نبوت کے بعد آپ کا قیام بارہ سال پانچ مہینہ، تیرہ دن رہا ہے، قرآن مجید کی ایک سو چودہ سورتوں میں سے زیادہ تر سورتیں مکہ ہی میں نازل ہوئیں؛ کیوں کہ بیس سورتوں کے مدنی ہونے پر اتفاق ہے اور بارہ کے مکی یا مدنی ہونے کی بابت اختلاف ہے، باقی بیاسی سورتیں بالاتفاق مکی ہیں۔

مکی زندگی میں قرآن کا خاص موضوع دعوتِ ایمان اور اصلاحِ عقیدہ تھا، ہاں بعض اصولی احکام اور بعض متفق علیہ برائیوں کی مذمت سے متعلق ہدایات مکی زندگی میں بھی دی گئیں، جیسے قتل ناحق کی ممانعت (الانعام: ۱۵۱)، لڑکیوں کو زندہ درگور کرنے کی مذمت (التکویر: ۸۷-۸۸)، زنا کی حرمت (المومنون: ۵-۷)، یتیموں کے ساتھ بدسلوکی کی ممانعت اور ناپ تول کو درست

رکھنے کی ہدایات (الانعام: ۸)، غیر اللہ پر جانور یا نذر کی ممانعت (الانعام: ۱۳۶)، ان ہی جانوروں کا گوشت کھانے کی اجازت جن پر ذبح کرتے وقت اللہ کا نام لیا گیا ہو (الانعام: ۱۱۸)، عبادات میں بالاتفاق ”نماز“ کی زندگی میں فرض ہو چکی تھی اور زکوٰۃ کے بارے میں اختلاف ہے، لیکن زکوٰۃ کا ذکر کی آیات میں بھی ملتا ہے، ممکن ہے کہ مکہ میں اجمالی حکم دیا گیا ہو اور مدنی زندگی میں اس کی تحفیذ عمل میں آئی ہو۔ عملی زندگی سے متعلق احکام عام طور پر مدنی زندگی میں ہی دیئے گئے ہیں۔

(۳) قرآن مجید میں جو فقہی احکام آئے ہیں، ان میں بعض اپنے منشاء و مراد کے اعتبار سے بالکل واضح ہیں، جیسے: نماز، روزہ، زکوٰۃ، وغیرہ کا فرض ہونا، زنا، قتل، تہمت تراشی کی حرمت، میراث کے احکام، نکاح میں محرم اور غیر محرم رشتہ داروں کی تعیین، یہ عقیدہ کے درجہ میں ہیں اور ان کا انکار موجب کفر ہے — اور بعض میں ایک سے زیادہ معنوں کا احتمال اور اختلاف رائے کی گنجائش ہے؛ لہذا ان مسائل میں استنباط میں اختلاف رائے کی وجہ سے ایک دوسرے کی تکفیر نہیں کی جاسکتی۔

قرآن کا طرز بیان فقہی اور قانونی کتابوں جیسا نہیں ہے، کہ ایک موضوع سے متعلق تمام مسائل ایک ہی جگہ ذکر کر دیئے گئے ہوں، بلکہ قرآن میں حسب ضرورت ایک موضوع سے متعلق احکام مختلف مقامات پر آیا کرتے ہیں اور فقہی احکام کے ساتھ ترغیبات و ترہیبات اور ان احکام کی حکمتوں اور مصلحتوں پر بھی روشنی ڈالی جاتی ہے، تاکہ انسان کو اس کے تقاضے پر عمل کرنے کی رغبت ہو، کیوں کہ قرآن مجید کا اصل مقصد ہدایت ہے۔

(۴) حدیث نبوی کے سلسلہ میں یہ بات ذہن میں رکھنی چاہئے کہ رسول اللہ ﷺ کی دو حیثیتیں تھیں، ایک بشری اور دوسرے نبوی، چنانچہ آپ کی بشری حیثیت کو قرآن نے پوری تاکید سے بیان کیا ہے، قل إنما أنا بشر مثلكم (کہف: ۱۱۰)، اس حیثیت سے آپ ﷺ نے جو بات فرمائی ہو، اس کی حیثیت حکم شرعی کی نہیں ہوگی، جیسا کہ آپ نے ابتداء اہل مدینہ کو کھجور

میں ”تاہیر“ یعنی کھجور کے مادہ درخت میں نر درخت کے ایک خاص حصہ کو ڈالنے سے منع فرمایا تھا، لیکن جب اس کی وجہ سے پیداوار گھٹ گئی، تو آپ ﷺ نے اپنی ہدایت کو واپس لے لیا اور فرمایا: **اَنْتُمْ اَعْلَمُ بِامُورِ دُنْيَاكُمْ**، (۱) لیکن یہ فرق کرنا بہت دشوار ہے کہ آپ کے کون سے احکام بشری حیثیت سے تھے؛ اس لئے جب تک اس پر کوئی واضح دلیل موجود نہ ہو، آپ کے تمام فرمودات اور معمولات کی حیثیت شرعی ہی ہوگی۔

(۵) آپ کے بعض افعال طبعی نوعیت کے ہیں، مثلاً آپ کے استراحت کا انداز، کسی غذا کا آپ کو پسند آنا اور کسی غذا کا آپ کو پسند نہ آنا، چلنے، بیٹھنے، گفتگو کرنے، ہنسنے اور مسکرانے کی مبارک ادا کیں، ان میں جن امور کو باختیار عمل میں لایا جاسکتا ہو، وہ بھی مستحب کے درجہ میں ہوں گے اور جو باتیں آدمی کے ارادہ و اختیار سے باہر ہیں، ان سے شرعی حکم متعلق نہیں ہوگا؛ کیوں کہ حکم شرعی کا تعلق ارادہ و اختیار اور قوت و استطاعت سے ہے۔

(۶) بعض افعال آپ نے بطور وقتی تدبیر کے کئے ہیں، جیسے میدان جنگ میں جگہ کا انتخاب، راستہ کا انتخاب، فوجوں کی صف بندی، وغیرہ، یہ احکام بحیثیت امیر آپ کی طرف سے تھے اور اُس وقت جو صحابہ موجود تھے، ان پر اس کی اطاعت فرض تھی، آئندہ ان امور کے سلسلہ میں مناسب حال تدبیر کا اختیار کرنا درست ہوگا۔

(۷) جیسا کہ ذکر کیا گیا کہ اس عہد میں احکام شرعیہ کا اصل ماخذ تو قرآن و حدیث ہی تھا؛ لیکن آپ سے اجتہاد کرنا بھی ثابت ہے، ایک خاتون آپ کی خدمت میں آئیں اور عرض کیا کہ میری والدہ کا انتقال ہو گیا، ان کے ذمہ نذر کے روزے باقی تھے، کیا میں ان کی طرف سے روزے رکھ لوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تمہاری ماں پر کسی کا دین باقی ہوتا تو کیا اسے ادا کرتیں؟ انھوں نے کہا: ہاں! آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ کا دین زیادہ قابل ادا نیگی ہے، **فَدَيْنَ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يَقْضَى**، (۲) دیکھئے! یہاں حضور ﷺ نے اجتہاد و قیاس سے کام لیا ہے،

البتہ اگر آپ سے اجتہاد میں لغزش ہو جاتی تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے متنبہ کر دیا جاتا، چنانچہ غزوہ بدر کے قیدیوں کے سلسلہ میں آپ ﷺ نے فدیہ لے کر رہا کر دینے کا فیصلہ فرمایا، اس فیصلہ پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے تنبیہ نازل ہوئی، (الانعام: ۶۷-۶۸) اسی طرح غزوہ تبوک کے موقع سے آپ نے پیچھے رہ جانے والے منافقین کی معذرت اپنے اجتہاد سے قبول کی، اور اس پر بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے تنبیہ ہوئی۔ (التوبہ: ۴۳)

پس آپ ﷺ نے اجتہاد بھی فرمایا ہے، فرق یہ ہے کہ اگر آپ سے اجتہاد میں کوئی لغزش ہو جاتی تو آپ ﷺ کو اس پر متنبہ فرما دیا جاتا؛ اس لئے آپ ﷺ کا اجتہاد بھی نص کے حکم میں ہے۔

(۸) آپ کے عہد میں صحابہ رضی اللہ عنہم نے بھی اجتہاد کیا ہے، آپ ﷺ کی عدم موجودگی میں تو کیا ہی ہے؛ کیوں کہ خود آپ ﷺ نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو اجازت دی تھی کہ اگر قرآن و حدیث میں حکم نہ ملے تو اجتہاد سے کام لو اور صحابہ نے آپ کے ارشاد پر عمل بھی کیا، مثلاً حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس یمن میں ایک لڑکے کے سلسلہ میں تین دعویدار پہنچے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے پہلے تو ہر ایک کو راضی کرنے کی کوشش کی کہ وہ دوسرے کے حق میں دستبردار ہو جائے؛ لیکن جب کوئی اس پر آمادہ نہ ہوا تو قرعہ اندازی کر کے جس کے حق میں قرعہ نکلا اس کو لڑ کا حوالہ کر دیا اور باقی دونوں سے کہا کہ وہ دونوں کو ایک ایک تہائی دیت ادا کرے، (۱) رسول اللہ ﷺ کی عدم موجودگی میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے اجتہاد کے اور بھی متعدد واقعات موجود ہیں۔

(۹) بعض اوقات حضور ﷺ کی موجودگی میں بھی صحابہ رضی اللہ عنہم نے اجتہاد فرمایا ہے، اس کی واضح مثال آپ ﷺ کی موجودگی میں غزوہ بنو قریظہ کے موقع سے بنو قریظہ کے معاملہ میں حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کا فیصلہ کرنا ہے، اسی طرح امام احمدؒ نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ کی خدمت میں ایک مقدمہ آیا، آپ نے حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ کو اس کا فیصلہ کرنے کا حکم فرمایا، انھوں نے معذرت بھی کرنی چاہی؛

لیکن آپ ﷺ نے حکم دیا اور فرمایا کہ اگر صحیح فیصلہ کرو گے تو دس نیکیاں ملیں گی اور اگر کوشش کے بعد غلطی ہو جائے، تب بھی ایک نیکی ضرور ہی حاصل ہوگی۔ (۱)

(۱۱) عرب چون کہ اصل میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اُمت تھے، اس لئے بہت سی روایات و رواجات، صالح، منصفانہ اور شریفانہ بھی پائے جاتے تھے، جیسے: قصاص، دیت، قسامت، مقدمات کے ثابت کرنے کا طریقہ، نکاح میں حرام رشتے وغیرہ، لیکن بہت سے طریقے غیر شریفانہ اور غیر منصفانہ تھے، شریعت اسلامی نے عام طور پر پہلی قسم کے احکام کو باقی رکھا اور دوسری قسم کے احکام کی اصلاح فرمائی، یہاں اختصار کے ساتھ کچھ اصلاحی ہدایات و ترسیمات کا ذکر کیا جاتا ہے :

○ زمانہ جاہلیت میں ایک طریقہ ”نکاح شغار“ کا تھا، دو مرد ایک دوسرے سے اپنی محرم خاتون کا نکاح کرتے تھے اور ایک نکاح کو دوسرے کے لئے مہر ٹھہراتے تھے، رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا، اسی کو نکاح شغار کہا جاتا تھا۔ (۲)

○ والد کی وفات کے بعد لڑکا سوتیلی ماں سے اپنا نکاح کر لیتا تھا، اگر وہ خود نکاح نہ کرتا، تو اسے یہ حق ہوتا کہ کسی اور سے نکاح کر دے اور مہر وصول کر لے، یا اسے نکاح کرنے سے روک دے، یہاں تک کہ اس کی موت ہو جائے اور یہ اس کے مال کا وارث ہو جائے، (۳) قرآن نے اس طریقہ کی مذمت فرمائی اور اس سے منع کر دیا۔ (النساء: ۱۹-۳۲)

○ نکاح میں دو بہنوں کو جمع کیا جاتا تھا اور غیر محدود تعدد ازدواج کی اجازت تھی؛ یہاں تک کہ جب غیلا ان ثقفی مسلمان ہوئے، تو ان کی دس بیویاں تھیں، قرآن نے دو بہنوں کو جمع کرنے اور چار سے زیادہ نکاح کرنے کو منع فرمادیا۔

○ زمانہ جاہلیت میں منہ بولے بیٹے اور بیٹی کو بھی اپنی اولاد کا درجہ دیا جاتا تھا، نکاح کے معاملہ میں بھی اور میراث کے معاملہ میں بھی، اللہ تعالیٰ نے اس کی تردید فرمائی، وما جعل

(۲) بخاری: ۵۱۱۲، مسلم: ۳۴۶۵

(۱) مسند احمد، حدیث نمبر: ۱۷۷۹۱

(۳) احکام القرآن للجصاص: ۱/۲۰۲-۱۰۶

ادعیاء کم ابناء کم - (احزاب: ۴)

- زمانہ جاہلیت میں عورت کے مہر پر ولی قبضہ کر لیتا تھا، قرآن مجید نے کہا کہ عورت کا مہر عورت کو دیا جائے، و آتوا النساء صدقاتہن نحلة - (النساء: ۶)
- طلاق کی کوئی تعداد متعین نہ تھی، جتنی چاہتے طلاق دیتے جاتے اور عورت کو نکاح سے آزاد بھی نہ ہونے دیتے، (۱) قرآن نے طلاق کو تین تک محدود کر دیا۔ (البقرہ: ۲۳)
- ”ایلاء“ سال دو سال کا بھی ہوا کرتا تھا، جو ظاہر ہے کہ عورت کے لئے نہایت ہی تکلیف دہ بات تھی، قرآن مجید نے چار ماہ کی مدت مقرر کر دی، کہ اگر قسم کھا کر اس سے زیادہ بیوی سے بے تعلق رہے تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ (۲)
- ظہار یعنی بیوی کو محرم کے کسی عضو حرام سے تشبیہ دینے کو طلاق تصور کیا جاتا تھا، (۳) قرآن نے اسے طلاق تو قرار نہیں دیا، لیکن اس پر کفارہ واجب قرار دیا۔ (المجادلہ: ۲-۴)
- عدت سال بھر ہوا کرتی تھی، قرآن نے وضع حمل اور غیر حاملہ کے لئے وفات کی صورت میں چار ماہ دس دن اور طلاق کی صورت میں جو ان عورت کے لئے تین حیض اور دوسروں کے لئے تین ماہ قرار دی۔
- اسلام سے پہلے وارث اور غیر وارث دونوں کے لئے جتنے مال کی چاہے وصیت کر سکتے تھے، اسلام نے وارث کے لئے وصیت کو غیر معتبر قرار دیا اور وصیت کی مقدار ایک تہائی تک محدود کر دیا۔ (۴)
- میراث کا قانون بڑا ظالمانہ تھا، صرف ان مردوں کو جو جنگ میں لڑنے کے قابل ہوتے، انھیں میراث دی جاتی تھی اور نابالغوں کے لئے میراث میں حصہ نہیں تھا، اسلام نے عورتوں اور نابالغ بچوں کو حق میراث عطا کیا۔
- عرب سود کو درست سمجھتے تھے، اسلام نے نہایت سختی کے ساتھ اس کو منع کر دیا۔

(۱) فتح القدیر: ۳۱/۳ (۲) دیکھئے: احکام القرآن للجصاص: ۱/۲۷۰

(۳) احکام القرآن للجصاص: ۳۱۷/۳ (۴) بیان القرآن، سورہ بقرہ: ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲

○ مال رہن کا قرض دینے والا مالک ہو جاتا تھا اگر مقروض نے وقت پر قرض ادا نہیں کیا، اسلام نے اس بات کی تو اجازت دی کہ اگر مقروض قرض ادا نہ کرے تو بعض صورتوں میں مال کو فروخت کر کے اپنا قرض وصول کر لے اور باقی پیسہ واپس کر دے، لیکن یہ درست نہیں کہ پورے مال رہن کا مالک ہو جائے۔ (۱)

○ زمانہ جاہلیت میں ایک طریقہ یہ تھا کہ خرید و فروخت کے درمیان اگر بیچی جانے والی شئی کو چھو دیا، یا اس پر کنکری پھینک دی، تو اس کے ذمہ اس کا خریدنا لازم ہو گیا، جس کو منابذہ، ملامسہ، بیع حصاة کہا کرتے تھے، رسول اللہ ﷺ نے اس طریقہ پر خرید و فروخت کو منع فرمایا، (۲) بیع ملامسہ وغیرہ کی بعض اور تعریفیں بھی کی گئی ہیں جسے بیع کے لفظ میں ملاحظہ کیا جاسکتا ہے۔

○ لوگ کسی سامان کی قیمت کو بڑھانے کے لئے مصنوعی طور پر بولی لگا دیتے تھے، اس کو ”نجش“ کہتے ہیں، آپ ﷺ نے اس کو بھی منع فرمایا۔

○ قتل اور جسمانی تعدی میں لوگ صرف قاتل اور ظالم ہی سے بدلہ نہیں لیتے تھے؛ بلکہ اس کے متعلقین اور پورے قبیلہ کو مجرم کا درجہ دیتے تھے، قرآن نے اس کو منع کیا اور صرف مجرم کو سزاوار ٹھہرایا۔

○ حج میں قریش مزدلفہ سے آگے نہیں جاتے تھے اور اسے اپنے لئے باعثِ ہتک سمجھتے تھے، قرآن مجید نے سبھوں کو عرفات جانے کا حکم دیا، (البقرہ: ۱۹۹) بلکہ وقوفِ عرفہ کو حج کا رکن اعظم قرار دیا گیا۔

پس زمانہ جاہلیت کے بہت سے احکام میں شریعتِ اسلامی نے اصلاح کی اور جو رواجِ عدل و انصاف کے تقاضوں کے خلاف تھے، ان کو کالعدم قرار دے دیا۔

دوسرا مرحلہ — خلافتِ راشدہ

یہ عہد ۱۱ ہجری سے شروع ہو کر ۴۰ ہجری پر ختم ہوتا ہے۔

(۱) دیکھئے: احکام القرآن للجصاص ۵۱۰/۱ (۲) بخاری، حدیث نمبر: ۲۱۴۷

(۱) اس عہد میں احکام شریعت کے اخذ و استنباط کا سرچشمہ قرآن مجید اور حدیث نبوی کے علاوہ اجماع اُمت اور قیاس تھا، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قاضی شریح کو جو خط لکھا، اس میں حسب ذیل نصیحت فرمائی :

جب کتاب اللہ میں کوئی حکم پاؤ تو اس کے مطابق فیصلہ کرو، کسی اور طرف توجہ نہ کرو، اگر کوئی ایسا معاملہ سامنے آئے کہ کتاب اللہ میں اس کا حکم نہ ہو، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق فیصلہ کرو، اگر کتاب اللہ میں نہ ملے اور نہ سنت رسول میں، تو جس بات پر لوگوں کا اجماع ہو اس کے مطابق فیصلہ کرو، نہ کتاب اللہ میں ہو، نہ سنت رسول میں اور نہ تم سے پہلوں نے اس سلسلہ میں کوئی رائے ظاہر کی ہو، تو اگر تم اجتہاد کرنا چاہو تو اجتہاد کے لئے آگے بڑھو اور اس سے پیچھے ہٹنا چاہو، تو پیچھے ہٹ جاؤ اور اس کو میں تمہارے حق میں بہتر ہی سمجھتا ہوں۔ (۱)

(۲) حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ بھی اس بات کے لئے کوشاں رہتے تھے کہ جن مسائل کے بارے میں قرآن و حدیث کی کوئی نص موجود نہ ہو، ان میں اہم شخصیتوں کو جمع کیا جائے اور ان سے مشورہ کیا جائے اور اگر وہ کسی بات پر متفق ہو جائیں، تو اس کے مطابق فیصلہ کیا جائے، (۲) چنانچہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خلافت پر جو اتفاق ہوا، وہ آپ ہی کی پہل پر۔

اسی طرح بعض مسائل پر اجماع منعقد ہونے میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی سعی کو دخل رہا ہے، جیسے مانعین زکوٰۃ سے جہاد، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متروکات میں میراث کا جاری نہ ہونا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آپ کی جائے وفات پر دفن کیا جانا، قرآن مجید کی جمع و ترتیب، وغیرہ۔

(۱) جامع بیان العلم وفضله لابن عبد البر، باب اجتہاد الرأی علی الأصول من عدم

(۲) سنن دارمی: ۵۳/۱، باب الفتیا وما فیہا من الشدة

النصوص الخ

(۳) چوں کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد غیر منصوص مسائل میں اجتہاد کے سوا چارہ نہیں تھا؛ اس لئے صحابہ کے درمیان اختلاف رائے بھی پیدا ہوا، بعض مواقع پر کوشش کی گئی کہ لوگوں کو ایک رائے پر جمع کیا جائے، لیکن اس کے باوجود نقاط نظر کا اختلاف باقی رہا، صحابہ کا مزاج یہ تھا کہ وہ اس طرح کے اختلافات کو مذموم نہیں سمجھتے تھے اور پورے احترام اور فرائخ قلبی کے ساتھ دوسرے کو اختلاف کا حق دیتے تھے، اس کی چند مثالیں یہاں ذکر کی جاتی ہیں :

○ حضرت عمر اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے نزدیک بیوہ حاملہ عورت کی عدت ولادت تک تھی اور غیر حاملہ کی چار مہینے دس روز، حضرت علی اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا نقطہ نظریہ تھا کہ ولادت اور چار ماہ دس دنوں میں سے جو مدت طویل ہو وہ عدت وفات ہوگی۔

○ حضرت عمر اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کے نزدیک مطلقہ عورت کی عدت تیسرے حیض کے غسل کے بعد پوری ہوتی تھی اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے نزدیک تیسرا حیض شروع ہوتے ہی عدت پوری ہو جاتی تھی، حضرت ابوبکر اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی رائے یہ تھی کہ باپ کی طرح دادا بھی سکے بھائیوں کو میراث سے محروم کر دے گا، حضرت عمر، حضرت علی، اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہما کو اس سے اختلاف تھا۔

○ ایک بڑا اختلاف عراق و شام کی فتوحات کے وقت پیدا ہوا، حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما کا نقطہ نظریہ تھا کہ مالی غنیمت کے عام اصول کے مطابق اسے مجاہدین پر تقسیم کر دیا جائے اور حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہما وغیرہ کی رائے تھی کہ اسے بیت المال کی ملکیت میں رکھا جائے، تاکہ تمام مسلمانوں کو اس سے نفع پہنچے اور طویل بحث و مباحثہ کے بعد اسی پر فیصلہ ہوا۔

○ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا فتویٰ یہ تھا کہ خلع حاصل کرنے والی عورت پر عدت واجب نہیں، صرف فراغت رحم کو جاننے کے لئے ایک حیض گزارنا ضروری ہوگا، دوسرے صحابہ مکمل عدت گزارنے کو واجب قرار دیتے تھے۔

اس طرح کے بیسیوں اختلاف عہد صحابہ میں موجود تھے، کتب فقہ اور خاص کر شروح

حدیث ان کی تفصیلات سے بھری پڑی ہیں اور موجودہ دور کے معروف صاحب علم ڈاکٹر و اس قلعہ جی نے صحابہ کی موسوعات کو جمع کرنے کا کام شروع کیا ہے، اس سے مختلف صحابہ کی فقہ اور ان کا فقہی ذوق اور منہج استنباط واضح طور پر سامنے آتا ہے۔

(۴) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو بعض اختلافی مسائل میں ایک رائے پر جمع کرنے کی خاص طور پر کوشش فرمائی، چنانچہ بعض مسائل پر اتفاق رائے ہو گیا اور جن میں اتفاق نہیں ہو سکا، ان میں بھی کم سے کم جمہور ایک نقطہ نظر پر آ گئے، ان میں سے چند مسائل یہ ہیں :

○ اس وقت تک شراب نوشی کی کوئی سزا متعین نہیں تھی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سلسلہ میں اکابر صحابہ سے مشورہ کیا، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص شراب پیتا ہے تو نشہ میں مبتلا ہوتا ہے، پھر نشہ کی حالت میں ہدیٰ ان کوئی شروع کرتا ہے اور اس میں لوگوں پر بہتان تراشی بھی کر گزرتا ہے، اس لئے جو سزا تہمت اندازی (قذف) کی ہے، یعنی اسی (۸۰) کوڑے، وہی سزا شراب نوشی پر بھی دے دی جانی چاہئے، چنانچہ اسی پر فیصلہ ہوا، (۱) بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے بھی اسی (۸۰) کوڑے کا مشورہ دیا تھا۔

○ اگر کوئی شخص لفظ بتہ کے ذریعہ طلاق دے، تو اس میں ایک طلاق کا معنی بھی ہو سکتا ہے اور تین طلاق کا بھی، چنانچہ ہوتا یہ تھا کہ طلاق دینے والے کی نیت کے مطابق فیصلہ کیا جاتا تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا احساس یہ تھا کہ بعض لوگ اس گنجائش سے غلط فائدہ اٹھاتے ہیں اور غلط بیانی سے کام لیتے ہوئے کہہ دیتے ہیں کہ میری نیت ایک طلاق کی تھی، اس لئے انھوں نے اس کے تین طلاق ہونے کا فیصلہ فرمایا۔

○ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز تراویح کی رکعات کی تعداد صحیح طور پر ثابت نہیں ہے؛ کیوں کہ آپ نے اس نماز کے واجب ہو جانے کے اندیشہ سے دو تین شب کے علاوہ صحابہ کے سامنے یہ نماز ادا نہیں فرمائی، مختلف لوگ تنہا تنہا پڑھ لیتے تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک

جماعت بنادی، ان پر حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو امام مقرر کیا اور تراویح کی بیس رکعتیں مقرر فرمادیں، جو آج تک متواتر چلا آ رہا ہے۔

(۵) صحابہ اور خاص کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بعض فیصلے شریعت کی مصلحت اور اس کے عمومی مقاصد کو سامنے رکھ کر بھی کئے ہیں، جیسے :

○ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے عہد میں ”مؤلفۃ القلوب“ جو زکوٰۃ کی ایک اہم مدہ، کو روک دیا تھا؛ کیوں کہ مسلمانوں کی تعداد بڑھ گئی تھی اور اسلام کی شوکت قائم ہو گئی تھی، لہذا ان کے خیال میں اب اس مد کی ضرورت باقی نہیں تھی۔

○ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور میں ایک شدید قحط پڑا کہ لوگ اضطرار کی کیفیت میں مبتلا ہو گئے، اس زمانہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے چوری کی سزا موقوف فرمادی، اسی طرح حضرت حاطب بن بلتعہ کے غلاموں نے قبیلہ مزینہ کے ایک شخص کی اونٹنی چوری کر لی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان غلاموں کے ہاتھ نہیں کاٹے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظر یہ تھا کہ اس وقت لوگ حالت اضطرار میں ہیں اور اضطراری حالت میں چوری کرنے سے حد جاری نہیں ہوگی؛ کیوں کہ انسان اختیاری افعال کے بارے میں جواب دہ ہے، نہ کہ اضطراری افعال کے بارے میں۔

○ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھٹکی ہوئی اونٹنی کو پکڑنے سے منع فرمایا، کیوں کہ وہ خود اپنی حفاظت کر سکتی ہے، یہاں تک کہ اس کا مالک اس کو پالے، حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے دور میں اسی پر عمل رہا، لیکن حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ میں ایسی اونٹنی کو پکڑ لینے اور بیچ کر اس کی قیمت کو محفوظ رکھنے کا حکم دیا، تا آن کہ اس کا مالک آجائے، (۱) کیوں کہ اخلاقی انحطاط کی وجہ سے اس بات کا اندیشہ پیدا ہو گیا تھا کہ بد قماش لوگ ایسی اونٹنی کو پکڑ لیں، گویا منشا اونٹنی کی حفاظت تھا، طریقہ کار، زمانہ کے حالات کے لحاظ سے بدل گیا۔

○ اسی طرح اگر کوئی شخص مرض و فوات میں اپنی بیوی کو طلاق بائن دے دے، تو شریعت کے عمومی اصول کا تقاضا تو یہی تھا کہ مطلقہ کو اس مرد سے میراث نہ ملے؛ لیکن چوں کہ

اس کو بعض غیر منصف مزاج لوگ بیوی کو میراث سے محروم کرنے کا ذریعہ بنا سکتے تھے، اس لئے صحابہ نے ظلم کے سد باب کی غرض سے ایسی مطلقہ کو بھی مستحق میراث قرار دیا، حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا خیال تو یہ تھا کہ اگر عدت ختم ہونے کے بعد شوہر کی موت ہو، تب بھی عورت وارث ہوگی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے تھی کہ عدت کے اندر شوہر کی وفات کی صورت میں عورت کو میراث ملے گی۔

○ اسی طرح امن و امان اور حفاظتِ جان کی مصلحت کے پیش نظر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مشورہ پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر ایک شخص کے قتل میں ایک جماعت شریک ہو تو تمام شرکاء قتل کئے جائیں گے۔

(۶) صحابہ فروعی مسائل میں اختلاف رائے کو برا نہیں سمجھتے تھے اور ایک دوسرے کا احترام کرتے تھے، ایک دوسرے کی اقتداء میں نماز ادا کرتے تھے، اگر کوئی شخص سوال کرنے آئے تو ایک دوسرے کے پاس تحقیق مسئلہ کے لئے بھیجتے تھے اور اپنی رائے پر شدت نہ اختیار کرتے تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ایک صاحب ملے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا فیصلہ انھیں سنایا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سن کر کہا: کہ اگر میں فیصلہ کرتا تو اس کے برخلاف اس طرح کرتا، ان صاحب نے کہا کہ آپ کو تو اس کا حق اور اختیار حاصل ہے، پھر آپ اپنی رائے کے مطابق فیصلہ فرمادیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر میرے پاس اللہ، رسول کا حکم ہوتا تو میں اس کو نافذ کر دیتا؛ لیکن میری بھی رائے ہے اور رائے میں سب شریک ہیں، چنانچہ انھوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت زید رضی اللہ عنہ کے فیصلہ کو برقرار رکھا، والسرائی مشترک فلم ینقص ما قال علی وزید۔ (۱)

(۷) فقہاء صحابہ کے درمیان اختلاف رائے کے مختلف اسباب ہیں :

(الف) قرآن و حدیث کے کسی لفظ میں ایک سے زیادہ معنوں کا احتمال، جیسے قرآن نے تین ”قروء“ کو عدت قرار دیا ہے، ”قرأ“ کے معنی حیض کے بھی ہیں اور طہر کے بھی، چنانچہ

حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اس سے حیض کا معنی مراد لیا اور حضرت عائشہؓ، حضرت زید بن ثابتؓ نے طہر کا۔

(ب) بعض احادیث ایک صحابی تک پہنچی اور دوسرے تک نہیں پہنچی، جیسے جدہ کی میراث کے سلسلہ میں حضرت ابوبکرؓ اس بات سے واقف نہیں تھے کہ آپؐ نے اسے چھٹا حصہ دیا ہے، حضرت مغیرہ بن شعبہ اور محمد بن مسلم نے شہادت دی کہ حضورؐ نے دادی کو چھٹا حصہ دیا ہے، چنانچہ اسی پر فیصلہ ہوا۔

(ج) بعض دفعہ حضورؐ کے کسی عمل کا مقصد و منشاء متعین کرنے میں اختلاف رائے ہوتا تھا، جیسے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی رائے تھی کہ طواف میں رمل کا عمل آپؐ نے مشرکین کی تردید کے لئے فرمایا، جو کہتے تھے کہ مدینہ کے بخار نے مسلمانوں کو کمزور کر کے رکھ دیا ہے، یہ آپؐ کی مستقل سنت نہیں، دوسرے صحابہ اس کو مستقل قرار دیتے تھے، یا حج میں منیٰ سے مکہ لوٹتے ہوئے وادی الطح میں توقف، حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ اسے سنت نہیں سمجھتے تھے اور اس کو حضورؐ کا ایک طبعی فعل قرار دیتے تھے کہ اس کا مقصد آرام کرنا تھا، لیکن دوسرے صحابہ اسے سنت قرار دیتے تھے۔

جن مسائل میں کوئی نص موجود نہ ہوتی اور اجتہاد سے کام لیا جاتا، ان میں نقطہ نظر کا اختلاف پیدا ہوتا، مثلاً اگر کوئی مرد کسی عورت سے عدت کے درمیان نکاح کر لے، تو حضرت عمرؓ بطور سرزنش اس عورت کو ہمیشہ کے لئے اس مرد پر حرام قرار دیتے تھے اور حضرت علیؓ کی رائے تھی کہ دونوں میں تفریق کر دی جائے اور سرزنش کی جائے؛ لیکن اس کی وجہ سے ان دونوں مرد و عورت کے درمیان دائمی حرمت پیدا نہیں ہوگی، اسی طرح حضرت ابوبکرؓ کا طریقہ یہ تھا کہ بیت المال میں جو کچھ آتا، اسے تمام مسلمانوں پر مساوی تقسیم فرماتے اور حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ میں برابر تقسیم کرنے کے بجائے، لوگوں کے درجہ و مقام اور اسلام کے لئے ان کی خدمات کو سامنے رکھ کر تقسیم کرنا شروع کیا۔

(۸) غور کیا جائے! تو صحابہ کے درمیان اختلاف رائے کا ایک سبب ذوق اور طریقہ

استنباط کا فرق بھی تھا، بعض صحابہ کا مزاج حدیث کے ظاہری الفاظ پر قناعت کا تھا، جیسے حضرت ابو ہریرہ، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ وغیرہ، بعض صحابہ حدیث کے مقصد و منشاء پر نظر رکھتے تھے اور قرآن مجید اور دین کے عمومی مزاج و مذاق کی کسوٹی پر اسے پرکھنے کی کوشش کرتے تھے، حضرت عمر، حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت علی رضی اللہ عنہ وغیرہ اسی گروہ سے تعلق رکھتے تھے، چند مثالوں سے اس کی وضاحت مناسب معلوم ہوتی ہے :

○ حضرت فاطمہ بنت قیس نے روایت کیا کہ مطلقہ بائنہ عدت میں نہ نفقہ کی حق دار ہے، نہ رہائش کی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سنا تو اس کو قبول کرنے سے انکار کر دیا اور فرمایا کہ میں ایک عورت کی بات پر نہ معلوم کہ اس نے یاد رکھا یا بھول گئی، کتاب اللہ اور سنت رسول کو نہیں چھوڑ سکتا، — حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خیال تھا کہ یہ فاطمہ بنت قیس کا وہم ہو سکتا ہے، کیوں کہ قرآن (الطلاق: ۱) میں مطلقہ کے لئے رہائش فراہم کرنے کی ہدایت موجود ہے۔

○ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے روایت کیا کہ مردہ کو اس کے لوگوں کے اس پر رونے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا ہے، حضرت عائشہ نے اس پر نکیر فرمائی اور کہا کہ یہ قرآن کے حکم لا تنزر وازرة وذر أخرى، (فاطر: ۱۱۸) یعنی ”ایک شخص پر دوسرے کے گناہ کا بوجھ نہیں ہوگا“ کے خلاف ہے۔

○ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے روایت کیا کہ جنازہ کو اٹھانے والے پر وضو واجب ہے، حضرت عبداللہ بن عباس نے سوال کیا کہ کیا سوکھی ہوئی لکڑیوں کو چھونے سے وضو واجب ہو جاتا ہے؟ اسی طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آگ میں پکی ہوئی چیزوں کے استعمال سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ پھر تو گرم پانی سے غسل کیا جائے تو اس سے بھی وضو واجب ہو جائے گا؟

اس طرح کی بہت سی مثالیں صحابہ کے درمیان باہمی مناقشات کی پائی جاتی ہیں، جن سے ظاہر ہے کہ مسائل شرعیہ کو اخذ کرنے کے سلسلہ میں دونوں طرح کا ذوق پایا جاتا تھا اور یہی ذوق بعد کو فقہاء مجتہدین تک منتقل ہوا اور اس کی وجہ سے الگ الگ دبستانِ فقہ وجود میں آئے۔

(۹) اس عہد میں سب سے اہم کام حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے عہدِ خلافت میں سرکاری طور پر قرآن مجید کی جمع و تدوین کا اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے دور میں قراءتِ قریش پر مصحف قرآنی کی کتابت اور اس کی اشاعت کا ہوا، — حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دل میں جمع احادیث کا داعیہ بھی پیدا ہوا؛ لیکن انھوں نے کافی غور و فکر اور تقریباً ایک ماہ استخارہ کرنے کے بعد اس کا ارادہ ترک کر دیا، کہ کہیں یہ قرآن مجید کی طرف سے بے توجہی اور بے التفاتی کا سبب نہ بن جائے۔ (۱)

(۱۰) یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ صحابہ سب کے سب فقیہ و مجتہد تھے، بلکہ ایک محدود تعداد ہی اس جانب متوجہ تھی؛ کیوں کہ استعداد و صلاحیت کے فرق کے علاوہ دین کے بہت سے کام اور وقت کے بہت سے تقاضے تھے اور سب کے لئے افرادِ کار کی ضرورت تھی، علامہ ابن قیمؒ نے ان صحابہ کا ذکر کیا ہے، جن سے فتاویٰ منقول ہیں، مرد و خواتین کو لے کر ان کی تعداد ۱۳۰ ہوتی ہے، پھر ان کے تین گروہ کئے ہیں: ایک وہ جن سے بہت زیادہ فتاویٰ منقول ہیں، ان کی تعداد سات ہے، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عائشہ، حضرت زید بن ثابت، حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ، خلیفہ مامون کے پڑپوتے ابوبکر محمد نے صرف حضرت عبداللہ بن عباسؒ کے فتاویٰ کو جمع کیا تو ان کی بیس جلدیں ہوئیں۔

بیس صحابہ متوسطین میں شمار کئے گئے ہیں، جن سے بہت زیادہ نہیں، لیکن مناسب تعداد میں فتاویٰ منقول ہیں اور بقول ابن قیمؒ ان کے فتاویٰ کو ایک چھوٹے جزء میں جمع کیا جاسکتا ہے، حضرت ابوبکر، حضرت عثمان، حضرت اُم سلمہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وغیرہ اسی گروہ میں ہیں، بقیہ صحابہ وہ ہیں جن سے ایک دو مسئلہ میں فتویٰ دینا منقول ہے، ان کی تعداد (۱۲۵) ہے، اسی گروہ میں حضرت حسن و حسین، سیدۃ النساء حضرت فاطمہ، حضرت حفصہ، حضرت صفیہ، حضرت اُم حبیبہ، حضرت میمونہ، حضرت بلال، حضرت عباد اور حضرت اُم ایمن رضی اللہ عنہ وغیرہ ہیں۔ (۲)

تیسرا مرحلہ — اصاغر صحابہ اور اکابر تابعین

یہ مرحلہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی امارت سے شروع ہوتا ہے اور بنو امیہ کی حکومت کے

خاتمہ کے قریبی زمانہ تک کا احاطہ کرتا ہے، اس عہد میں بھی بنیادی طور پر اجتہاد و استنباط کا وہی منہج رہا جو صحابہ نے اختیار کیا تھا، — اس عہد کی چند خصوصیات قابل ذکر ہیں :

(۱) فقہاء صحابہ کسی ایک شہر میں مقیم نہیں رہے، بلکہ مختلف شہروں میں مختلف صحابہ کا ورود ہوا، وہاں لوگوں نے ان سے استفادہ کیا اور اس شہر میں ان کی آراء اور فتاویٰ کو قبولیت حاصل ہوئی، مدینہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ، مکہ میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور ان کے تلامذہ مجاہد، سعید بن جبیرؓ، عطاء بن ابی رباحؓ، طاؤس بن کيسانؓ، کوفہ میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور ان کے شاگردان با توفیق، علقمہؓ، نخعیؓ، اسود بن یزیدؓ اور ابراہیم نخعیؓ، بصرہ میں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ، حضرت حسن بصریؓ، حضرت انس بن مالکؓ اور ان کے شاگرد محمد بن سیرینؓ، شام میں حضرت معاذ بن جبلؓ، حضرت عبادہ بن صامتؓ اور ان صحابہ سے استفادہ کرنے والے تابعین، ابوادریس خولائیؓ، اسی طرح مصر میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ اور ان کے بعد یزید بن حبیبؓ وغیرہ کے فتاویٰ کو قبول حاصل ہوا۔ (۱)

(۲) صحابہ اور فقہاء تابعین کے مختلف شہروں میں مقیم ہونے کی وجہ سے فقہی مسائل میں اختلافات کی بھی کثرت ہوئی، کیوں کہ ایک تو خلافت راشدہ میں خاص کر حضرت عثمان غنیؓ کی شہادت تک اہل علم یکجا تھے یا ایک دوسرے سے قریب واقع تھے، اس کی وجہ سے بہت سے مسائل میں اتفاق رائے ہو جاتا تھا، اب عالم اسلام کا دائرہ وسیع ہو جانے، دراز شہروں میں مقیم ہونے اور ذرائع ابلاغ کے مفقود ہونے کی وجہ سے اجتماعی اجتہاد کی جگہ انفرادی اجتہاد کا غلبہ تھا، دوسرے مختلف شہروں کے حالات، رواجات، کاروباری طریقے اور لوگوں کے فکری و عملی رجحانات بھی مختلف تھے، اس اختلاف کا اثر مختلف شہروں میں بسنے والے فقہاء کے نقطہ نظر پر بھی پڑتا تھا؛ اس لئے بمقابلہ گذشتہ ادوار کے، اس دور میں اختلاف رائے کی کثرت ملتی ہے۔

(۳) یوں تو اکابر صحابہ میں بھی دونوں طرح کے فقہاء پائے جاتے تھے، ایک وہ جن کی

(۱) اعلام الموقعین: ۲۱/۱، اور اس کے بعد، فصل: الاثمة الذین نشر والالین والفقہ

نگاہ حدیث کے ظاہری الفاظ پر ہوتی تھی، دوسرے وہ جو معانی حدیث کے غواص تھے اور احکام شرعیہ میں شریعت کی مصالح اور لوگوں کے احوال کو بھی پیش نظر رکھتے تھے، تابعین کے عہد میں یہ دونوں طریقہ اجتہاد اور ان کے طرز استنباط کا تفاوت زیادہ نمایاں ہو گیا، جو لوگ ظاہر حدیث پر قائل تھے، وہ ”اصحاب الحدیث“ کہلائے اور جو نصوص اور ان کے مقاصد و مصالح کو سامنے رکھ کر رائے قائم کرتے تھے، وہ ”اصحاب الرائے“ کہلائے، اصحاب الحدیث کا مرکز مدینہ تھا اور اصحاب الرائے کا عراق، اور خاص طور پر عراق کا شہر کوفہ، گو مدینہ میں بعض ایسے اہل علم موجود تھے، جو اصحاب الرائے کے طریقہ استنباط سے متاثر تھے، جیسے امام مالکؒ کے استاذ ربیعہ بن عبد الرحمنؒ، جو اصحاب الرائے کے طرز استنباط میں ماہر ہونے سے ”ربیعہ الرائی“ کہلائے اور ”رائی“ ان کے نام کا جز و ٹھہرا، اسی طرح کوفہ میں امام عامر شراحیلؒ شعبیؒ جو امام ابو حنیفہؒ کے ساتھ ہیں، لیکن ان کا منہج اصحاب الحدیث کا تھا۔

اصحاب الرائے اور اصحاب الحدیث کے درمیان دو امور میں نمایاں فرق تھا، ایک یہ کہ اصحاب الحدیث کسی حدیث کو قبول اور رد کرنے میں محض سند کی تحقیق کو کافی سمجھتے تھے اور خارجی وسائل سے کام نہیں لیتے تھے، اصحاب الرائے اصول روایت کے ساتھ اصولِ درایت کو بھی ملحوظ رکھتے تھے، وہ حدیث کو سند کے علاوہ اس طور پر بھی پرکھتے تھے کہ وہ قرآن کے مضمون سے ہم آہنگ ہے یا اس سے متعارض؟ دین کے مسئلہ اصول اور مقاصد کے موافق ہے یا نہیں؟ دوسری مشہور حدیثوں سے متعارض تو نہیں ہے؟ صحابہ کا اس حدیث پر عمل تھا یا نہیں؟ اور نہیں تھا تو اس کے اسباب کیا ہو سکتے ہیں — حقیقت یہ ہے کہ اصحاب الرائے کا منہج زیادہ درست بھی تھا اور دُشوار بھی۔

دوسرا فرق یہ تھا کہ اصحاب الحدیث ان مسائل سے آگے نہیں بڑھتے تھے جو حدیث میں مذکور ہوں، یہاں تک کہ بعض اوقات کوئی مسئلہ پیش آ جاتا اور ان سے اس سلسلہ میں رائے دریافت کی جاتی، اگر حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہوتا تو وہ جواب دینے سے انکار کر جاتے اور لوگ ان کی رہنمائی سے محروم رہتے، ایک صاحبِ سالم بن عبد اللہ بن عمرؓ کے پاس آئے

اور ایک مسئلہ دریافت کیا، انھوں نے کہا کہ میں نے اس سلسلہ میں کوئی حدیث نہیں سنی، استفسار کرنے والے نے کہا کہ آپ اپنی رائے بتائیں، انھوں نے انکار کیا، اس نے دوبارہ استفسار کیا اور کہا کہ میں آپ کی رائے پر راضی ہوں، سالم نے کہا کہ اگر اپنی رائے بتاؤں، تو ہو سکتا ہے کہ تم چلے جاؤ، اس کے بعد میری رائے بدل جائے اور میں تم کو نہ پاؤں، (۱) — یہ واقعہ ایک طرف ان کے احتیاط کی دلیل ہے، لیکن سوال یہ ہے کہ کیا ایسی احتیاط سے امت کی رہنمائی کا حق ادا ہو سکتا ہے؟

اصحاب الرأی نہ صرف یہ کہ جن مسائل میں نص موجود نہ ہوتی، ان میں مصالح شریعت کو سامنے رکھتے ہوئے اجتہاد کرتے، بلکہ جو مسائل ابھی وجود میں نہیں آئے؛ لیکن ان کے واقع ہونے کا امکان ہے، ان کے بارے میں بھی پیشگی تیاری کے طور پر غور کرتے اور اپنی رائے کا اظہار کرتے، اسی کو ”فقہ تقدیری“ کہتے ہیں، اصحاب حدیث اصحاب الرأی کے اس طرز عمل پر طعنہ دیتے تھے؛ لیکن آج اسی فقہ تقدیری کا نتیجہ ہے کہ نئے مسائل کو حل کرنے میں قدیم ترین فقہی ذخیرہ سے مدد مل رہی ہے۔

اس وضاحت سے بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اصحاب الرأی کا کام بمقابلہ اصحاب الحدیث کے زیادہ دشوار تھا، اسی لئے متقدمین کے یہاں ”اصحاب الرأی“ میں سے ہونا ایک قابل تعریف بات تھی اور مدح سمجھی جاتی تھی، بعد کو جن لوگوں نے اس حقیقت کو نہیں سمجھا، انھوں نے رائے سے مراد ایسی رائے کو سمجھا جو قرآن و حدیث کے مقابلہ خود رائی پر مبنی ہو، یہ کھلی ہوئی غلط فہمی اور نا سمجھی ہے۔

حجاز کا اصحاب الحدیث کا مرکز بننا اور عراق کا اصحاب الرأی کا مرکز بننا کوئی اتفاقی امر نہیں تھا، اس کے چند بنیادی اسباب تھے: اول یہ کہ حجاز عرب تہذیب کا مرکز تھا، عرب اپنی سادہ زندگی کے لئے مشہور رہے ہیں، ان کی تہذیب میں بھی یہی سادگی رچی بسی تھی، عراق ہمیشہ سے دنیا کی عظیم تہذیبوں کا مرکز رہا ہے اور زندگی میں تکلفات و قیثشات اس تہذیب کا

جزو تھا، پھر مسلمانوں کے زیر نگین آنے کے بعد یہ علاقہ عربی اور عجمی تہذیب کا سنگم بن گیا تھا؛ اس لئے بمقابلہ حجاز کے یہاں مسائل زیادہ پیدا ہوتے تھے اور دین کے عمومی مقاصد و مصالح کو سامنے رکھ کر اجتہاد سے کام لینا پڑتا تھا، یہاں کے فقہاء اگر علمائے اصحاب حدیث کی طرح منصوص مسائل کے آگے سوچنے کو تیار ہی نہ ہوتے، تو آخر امت کی رہنمائی کا فرض کیوں کر ادا ہوتا؟

دوسرے دبستان حجاز پر حضرت عبداللہ بن عمرؓ وغیرہ صحابہ کی چھاپ تھی، جن کا ذوق ظاہر نص پر قناعت کرنے کا تھا اور عراق کے استاذ اول حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ جیسے فقہاء تھے، جن پر اصحاب الراۓ کے طریقہ اجتہاد کا غلبہ تھا، اس لئے دونوں جگہ بعد کے علماء پر ان صحابہ کے انداز فکر کی چھاپ گہری ہوتی چلی گئی۔

تیسرے اکثر فرقی باطلہ کا مرکز عراق ہی تھا، یہ لوگ اپنی فکر کی اشاعت کے لئے حدیثیں وضع کیا کرتے تھے، اس لئے علماء عراق تحقیق حدیث میں اصول روایت کے ساتھ ساتھ اصول درایت سے کام لیتے تھے، اس کے برخلاف علماء حجاز کو وضع حدیث کے اس فتنہ سے نسبتاً کم سابقہ تھا۔

(۴) اسی دور میں فرقی باطلہ کا ظہور ہوا اور سیاسی اختلاف نے آہستہ آہستہ مذہبی رنگ اختیار کر لیا، ایک طرف شیعان علیؓ تھے، جو اہل بیت کو ہی خلافت کا مستحق جانتے تھے اور چند صحابہ کو چھوڑ کر تمام ہی صحابہ کی تکفیر کیا کرتے تھے، دوسری طرف ناصبیہ تھے، جو اہل بیت پر بنو امیہ کے ظلم و جور کو سند جواز عطا کرتے تھے اور حضرت علیؓ اور اہل بیت کو برا بھلا کہنے سے بھی نہیں چوکتے تھے، تاہم ناصبیہ کی تعداد بہت کم تھی اور انھیں کبھی کسی طبقہ میں قبول حاصل نہیں ہوا، تیسرا گروہ خوارج کا تھا، جو حضرت عثمان غنیؓ، حضرت علیؓ، حضرت معاویہؓ اور بعد کے تمام صحابہ کو کافر قرار دیتا تھا۔

شیعہ اور خوارج کا مرکز عراق اور مشرق کا علاقہ تھا، حالاں کہ اس اختلاف کی بنیاد سیاسی تھی؛ لیکن چوں کہ لوگوں کے ذہن پر مذہب کی گرفت بہت مضبوط تھی، اس لئے جلد ہی

اس اختلاف نے عقیدہ کی صورت اختیار کر لی اور اس کو تقویت پہنچانے کے لئے لوگوں نے روایتیں گھڑنی شروع کر دیں، پس اسی دور سے وضع حدیث کا فتنہ بھی شروع ہوا۔

(۵) عہد صحابہ میں اکثر لوگ وہ تھے، جنہوں نے حضور ﷺ کے عمل کو اپنی آنکھوں سے دیکھا تھا؛ اس لئے روایت حدیث کی ضرورت کم پیش آتی تھی، اب چونکہ زیادہ تر صحابہ رخصت ہو چکے تھے اور دوسری طرف فرق باطلہ کے نمائندوں نے اپنی طرف سے حدیثیں گھڑنی شروع کر دی تھیں، اس لئے روایت حدیث کے سلسلہ میں بمقابلہ گذشتہ دور کے اضافہ ہو گیا۔

(۵) البتہ اس دور میں حدیث یا فقہ کی باضابطہ تدوین عمل میں نہ آئی، حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے اس سلسلہ میں کوشش تو کی اور گورنر مدینہ ابوبکر محمد بن عمرو بن حزم کو اس کام کی طرف متوجہ کیا؛ لیکن اس سے پہلے کہ ابن حزم اس خواب کو شرمندہ تعبیر کرتے، خود حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کی وفات ہو گئی۔

(۶) اس دور کے اہم فقہاء و ارباب افتاء کے نام اس طرح ہیں :

مدینہ : اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت ابو ہریرہ، سعید بن مسیب، عروہ بن زبیر، ابوبکر بن عبدالرحمن بن حارث بن ہشام، امام زین العابدین علی بن حسین، عبداللہ بن مسعود، سالم بن عبداللہ بن عمر، سلیمان بن یسار، قاسم بن محمد بن ابوبکر، نافع مولیٰ عبداللہ بن عمر، محمد بن مسلم ابن شہاب زہری، امام ابو جعفر محمد باقر، ابوالزناد عبداللہ بن ذکوان، یحییٰ بن سعید انصاری، ربیعۃ الراعی رضی اللہ عنہم۔

مکہ : حضرت عبداللہ بن عباس، امام مجاہد، عکرمہ، عطاء بن ابی رباح۔

کوفہ : علقمہ نخعی، مسروق، عبیدہ بن عمرو سلمانی، اسود بن یزید نخعی، قاضی شریح، ابراہیم نخعی، سعید بن جبیر، عامر بن شراحیل شعبی رحمہم اللہ۔

بصرہ : حضرت انس بن مالک انصاریؓ، ابوالعالیہ، رفیع بن مہران، حسن بن ابی الحسن

یسار، ابوالشعثاء، جابر بن زید، محمد بن سیرین، قتادہ رحمہم اللہ۔

شام : عبدالرحمن بن غانم، ابودریس خولانی، مکحول، قبیصہ بن ذویب، رجاہ بن حیوۃ، حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہم اللہ۔

مصر : حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ، مرثد بن عبداللہ بن الہزی، یزید بن ابی حبیب رحمہم اللہ۔

یمن : طاؤس بن کیسان، وہب بن منبہ صنعانی، یحییٰ بن ابی کثیر۔

چوتھا مرحلہ — اوائل دوسری صدی تا نصف چوتھی صدی

تدوین فقہ کا چوتھا مرحلہ جو عباسی دور کی ابتداء سے شروع ہو کر چوتھی صدی ہجری کے وسط تک محیط ہے، نہایت اہم ہے اور اسے نہ صرف فقہ اسلامی بلکہ تمام ہی اسلامی و عربی علوم و فنون کا سنہرا دور کہہ سکتے ہیں، فقہ اور فقہ سے متعلق جو علوم ہیں، ان کے علاوہ اسی عہد میں تفسیر قرآن کے فن کو کمال حاصل ہوا، اور تفسیر طبری جیسی عظیم الشان تفسیر وجود میں آئی، جو آج تک کتب تفسیر کا نہایت اہم مرجع ہے، اسی عہد میں عربی زبان کے قواعد مرتب ہوئے، اسی دور میں عباسی خلفاء کی خواہش پر یونانی علوم، منطق اور فلسفہ وغیرہ عربی زبان میں منتقل کیا گیا اور اس کو بنیاد بنا کر مسلمان محققین نے بڑے بڑے سائنسی کارنامے انجام دیئے اور علم و تحقیق کی دنیا میں اپنی فتح مندی کے علم نصب کئے اور فقہ کے لئے تو یہ دور نہایت ہی اہم ہے۔

اس دور کی چند اہم خصوصیات اس طرح ہیں :

۱- یوں تو رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک ہی سے حدیث کی جمع و کتابت کا کام شروع ہو چکا تھا؛ لیکن کتابی انداز پر اس کی ترتیب عمل میں نہیں آئی تھی، بلکہ مختلف لوگوں نے اپنی اپنی یادداشتیں لکھ رکھی تھیں، سب سے پہلے احادیث کو باضابطہ طور پر جمع کرنے کا خیال حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اور ان کے بعد حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کو آیا، لیکن حضرت عمر نے اسے مناسب نہ سمجھا اور حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کی اس کام کی تکمیل سے پہلے ہی وفات ہو گئی، اب عباسی دور میں باضابطہ حدیث کی تدوین کا کام شروع ہوا۔

یہ تدوین تین مرحلوں میں انجام پائی، پہلے مرحلہ میں حضور ﷺ کی احادیث اور صحابہ

کے فتاویٰ اور فیصلے، بلکہ کہیں کہیں تابعین کے فتاویٰ بھی ملے جلے جمع کئے گئے، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کی کتاب الآثار اور امام مالکؒ کی موطا میں آج بھی اس طریقہ ترتیب کو ملاحظہ کیا جاسکتا ہے، پھر دوسری صدی ہجری کے آخر میں مسانید کا طریقہ مروج ہوا، کہ راوی اپنی تمام مرویات کو صحابہ کے ناموں کی ترتیب سے جمع کرتا اور حدیث کے مضامین و موضوعات سے قطع نظر ایک صحابی کی تمام مرویات ایک جگہ ذکر کی جاتیں، اس سلسلہ کی سب سے ممتاز کتاب ”مسند امام احمد بن حنبل“ ہے، لیکن ان میں صحیح و مستند اور ضعیف و نامعتبر دونوں طرح کی روایتیں مذکور ہوتیں، چنانچہ تیسری صدی ہجری میں دو امور کی رعایت کے ساتھ کتب حدیث مرتب کی گئیں، ایک یہ کہ ان کی ترتیب مضمون کے اعتبار سے ہو اور فقہی ابواب کی ترتیب پر روایتیں جمع کی جائیں، دوسرے یہ کہ نقل حدیث میں صحیح و ضعیف کا فرق ملحوظ رکھا جائے اور اپنے گمان کے مطابق صحیح روایتیں نقل کی جائیں، صحاح ستہ، اسی دور کی یادگار ہیں، جن کو کتب حدیث میں خاص طور پر قبول عام اور شہرت و دوام حاصل ہوا۔

اس وقت جو کتب حدیث موجود ہیں، ان میں امام ابو یوسفؒ کی کتاب الآثار، امام مالکؒ کی موطا اور امام محمدؒ کی موطا اور کتاب الآثار سب سے قدیم کتابیں ہیں، باقی بہت سی کتابیں وہ ہیں کہ ان کے مصنفین کی نسبت سے تاریخ کی کتابوں میں ان کا ذکر ملتا ہے، لیکن اب دستیاب نہیں ہیں، امام ابو حنیفہؒ کی مسند کو ایک قدیم ترین مسند ہے، لیکن یہ ان کے تلامذہ کی جمع کی ہوئی ہے، نہ کہ خود امام صاحبؒ کی۔

(۲) چوں کہ تدوین حدیث کے شانہ بشانہ بلکہ اس سے پہلے ہی گمراہ فرقوں اور خدا ناترس افراد و اشخاص کی طرف سے وضع حدیث کا قبیح سلسلہ بھی شروع ہو چکا تھا، اس لئے کچھ عالی ہمت، اہل علم نے روایت کی تحقیق کو اپنا موضوع بنایا اور کسی رعایت اور لحاظ کے بغیر مشکوک و نامعتبر راویوں کے احوال سے لوگوں کو باخبر کرنے کی اہم ترین ذمہ داری اپنے سر لی، یہ فن ”جرح و تعدیل“ کہلاتا ہے، اسی دور میں اس فن کی بنیاد پڑی، اس فن کے سب سے بڑے امام یحییٰ بن سعید القطانؒ (متوفی: ۸۹)، اسی عہد کے تھے، اسی طرح امام عبد الرحمن بن

مہدیؒ (متوفی: ۱۹۸ھ)، یحییٰ بن معینؒ (متوفی: ۲۳۰ھ) اور امام احمد بن حنبلؒ (متوفی: ۲۴۱ھ) جو اس فن کے اولین معماروں میں ہیں، اسی خوش نصیب عہد کی یادگار ہیں۔

(۳) مسائل فقہیہ کے استنباط اور اجتہاد میں قرآن مجید کی مختلف قراءتوں کا بھی بڑا دخل ہے، چنانچہ اس عہد میں قراءت کے فن نے بھی بڑا عروج حاصل کیا اور قراء سبعہ نافع (متوفی: ۱۶۷ھ)، عبد اللہ بن کثیرؒ (متوفی: ۱۲۰ھ) ابو عمرو بن علاءؒ (متوفی: ۱۵۴ھ)، عبد اللہ بن عامرؒ (متوفی: ۱۱۸ھ) ابو بکر عاصمؒ (متوفی: ۱۲۸ھ)، جن کے تلامذہ میں حفص بن سلیمانؒ ہیں، حمزہ بن حبیب زیاتؒ (متوفی: ۱۴۵ھ) اور ابوالحسن کسائیؒ (متوفی: ۱۸۹ھ) اسی عہد کے قراء ہیں، — قراء سبعہ پر جن تین قراء کا اضافہ کیا گیا ہے اور ان کو قراء عشرہ کہا جاتا ہے، ان کا تعلق بھی اسی عہد سے ہے۔

(۴) اصول فقہ کی باضابطہ تدوین بھی اسی عہد میں ہوئی، کہا جاتا ہے کہ اس موضوع پر امام ابو حنیفہؒ کی کوئی تالیف ”کتاب الرأی“ کے نام سے تھی؛ لیکن اب اس کا کوئی وجود نہیں، امام محمدؒ کی طرف بھی اصول کی ایک کتاب اسی نام سے منسوب کی جاتی ہے، یہ بھی دستیاب نہیں، لیکن ماضی قریب میں ابوالحسن بصری معتزلی کی کتاب ”المعتمد فی اصول الفقہ“ طبع ہوئی ہے، اس کتاب میں امام ابو یوسفؒ کی کتاب کا حوالہ موجود ہے، اس لئے حقیقت یہی ہے کہ اس فن کے موسس اول امام ابو حنیفہؒ اور ان کے تلامذہ ہیں، اس وقت اس موضوع پر جو قدیم ترین کتاب پائی جاتی ہے، وہ امام شافعیؒ کی ”الرسالہ“ ہے۔

یہ نہایت اہم کتاب ہے اور ابتدائی دور کی تالیف ہونے کے لحاظ سے نہایت جامع، واضح اور مدلل تالیف ہے، جس میں قرآن مجید کے بیان کے اصول، سنت کی اہمیت اور قرآن سے اس کا ربط، نسخ و منسوخ، علل حدیث، خبر واحد کی حجیت، اجماع، قیاس، اجتہاد، استحسان اور فقہی اختلاف رائے کی حیثیت پر گفتگو کی گئی ہے، امام شافعیؒ نے اس کتاب میں استحسان پر بہت شدید تنقید کی ہے اور ان کا یہی لب و لہجہ ”کتاب الام“ میں بھی پایا جاتا ہے، لیکن یہ تنقید زیادہ تر غلط فہمی — اور اگر اس تنقید کا نشانہ حنفیہ ہوں تو — حنفیہ کے نقطہ نظر سے ناواقفیت

پڑتی ہے۔

(۵) اس دور میں فقہی اصطلاحات کا ظہور ہوا اور احکام میں فرض، واجب، سنت، مباح اور مستحب جیسی اصطلاحات نے رواج پایا، تابعین کے عہد میں عام طور پر ایسی اصطلاحات قائم نہیں تھیں، بلکہ شریعت میں جن باتوں کا حکم دیا گیا، لوگ بلا تفریق اس پر عمل کرتے تھے اور جن باتوں سے منع کیا گیا، بلا کسی فرق کے ان سے اجتناب کرتے تھے۔

(۶) بمقابلہ پچھلے ادوار کے اس عہد میں اجتہاد و استنباط کی کثرت ہوئی، اس کے دو بنیادی اسباب تھے: ایک عباسی حکومت کا علمی ذوق، عباسیوں نے جہاں بغداد جیسا متمدن شہر آباد کیا اور عقلی علوم کو عربی زبان کا جامہ پہنایا، وہیں اسلامی علوم سے بھی ان کو اعتناء تھا اور خود خلفاء علمی ذوق کے حامل ہوا کرتے تھے، بلکہ بعض دفعہ کسی رائے سے تاثر اور غلو کی وجہ سے نقصان بھی ہوتا تھا، چنانچہ بعض عباسی خلفاء کے معتزلہ سے متاثر ہونے کی وجہ سے ”خلق قرآن“ کا فتنہ پیدا ہوا، جس کی خوں آشام داستانیں اب بھی تاریخ میں محفوظ ہیں۔

عباسی خلفاء کو فقہ سے بھی تعلق تھا، یہی وجہ ہے کہ منصور اور پھر خلیفہ ہارون رشید نے امام مالکؒ کی موطا کو ملکی دستور کی حیثیت دینی چاہی، لیکن یہ امام مالکؒ کا اخلاص تھا کہ انھوں نے اس سے منع فرمادیا، بعض عباسی خلفاء نے امام مالک سے یہ شکایت بھی کی کہ ان کی کتاب میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور بنو ہاشم کے صحابہ کی مرویات کو وہ اہمیت نہیں دی گئی ہے، جو دوسرے صحابہ کی مرویات کو دی گئی ہے، امام مالکؒ نے اس پر معذرت کی کہ مجھے حضرت عبداللہ بن عباسؓ وغیرہ کے تلامذہ سے استفادہ کا موقع نہیں ملا۔

یہ ان کے علمی ذوق ہی کی بات تھی کہ ہارون رشید قاضی ابو یوسف سے حکومت کے مالیاتی قوانین کے موضوع پر تالیف کا طلب گار ہوتا ہے اور اسی خواہش کے نتیجے میں ان کی معروف و مقبول تالیف ”کتاب الخراج“ وجود میں آتی ہے اور یہ بھی خلفاء کی علم پروری ہی ہے کہ ان کے عہد میں بغداد ہر فن کے علماء و ماہرین کا مرکز و بلج بن جاتا ہے، اس حوصلہ افزائی اور علمی پذیرائی نے علماء کو اپنے فن کو پایہ کمال تک پہنچانے کا حوصلہ دیا۔

دوسرا سبب عالم اسلام کی وسعت تھی، اب مسلمانوں کی حکومت یورپ میں اسپین سے لے کر ایشیاء میں مشرق بعید چین تک تھی، مختلف قوموں، مختلف تہذیبیں، مختلف لسانی گروہ اور مختلف صلاحیتوں کے لوگ عالم اسلام کے سایہ میں تھے اور ان میں بڑی تعداد نو مسلموں کی تھی، اس لئے لوگوں کی طرف سے سوالات کی کثرت تھی اور اس نسبت سے فقہی اجتہادات کا دائرہ بھی وسیع سے وسیع تر ہوتا گیا۔

اسی عہد میں بڑے بلند پایہ، عالی ہمت اور اپنی ذہانت و فطانت کے اعتبار سے محیر العقول علماء و فقہاء پیدا ہوئے؛ کیوں کہ اس عہد میں اسی درجہ کے اہل علم کی ضرورت تھی، پھر ان میں سے بعض بلند پایہ فقہاء نے مستقل دبستان فقہ کی بنیاد رکھی اور ان سے علمی تاثر کی وجہ سے اہل علم کی ایک تعداد ان کے ساتھ ہو گئی اور اس نے ان کے علوم کی اشاعت و تدوین اور تائید و تقویت کے ذریعہ مستقل فقہی مدارس کو وجود بخشا، ان شخصیتوں میں سب سے ممتاز شخصیتیں ائمہ اربعہ کی ہیں۔

(۷) لیکن فقہ کی باضابطہ تدوین کا شرف سب سے پہلے جس شخصیت کو حاصل ہوا، وہ امام ابوحنیفہؒ کی ذات والا صفات ہے، اسی لئے امام شافعیؒ نے فرمایا :

من أراد الفقه فهو عيال على أبي حنيفة . (۱)

اس کا اعتراف تمام ہی منصف مزاج علماء نے کیا ہے، حافظ جلال الدین سیوطی شافعیؒ فرماتے ہیں :

إنه أول من دَوَّن علم الشريعة ورتبها ابواباً ثم تبعه مالك
ابن انس في ترتيب الموطأ ولم يسبق أبا حنيفة أحد . (۲)
امام ابوحنیفہؒ پہلے شخص ہیں، جنہوں نے علم شریعت کی تدوین کی
اور اسے باب وار مرتب کیا، پھر موطا کی ترتیب میں امام
مالکؒ نے انہیں کی پیروی کی، امام ابوحنیفہؒ سے پہلے کسی نے یہ کام
نہیں کیا۔

علامہ ابن حجرؒ فرماتے ہیں :

انه اول من دون علم الفقه ورتبه أبواباً وكتباً على نحو
ما هو عليه اليوم وتبعه مالك في مؤطائه . (۱)
امام ابوحنیفہ پہلے شخص ہیں، جنہوں نے علم فقہ کو مدون کیا اور کتاب
اور باب پر اس کو مرتب فرمایا، جیسا کہ آج موجود ہے اور امام
مالک نے اپنی مؤطائیں انھیں کی اتباع کی ہے۔

پھر اہم بات یہ ہے کہ امام صاحب نے دوسرے فقہاء کی طرح انفرادی طور پر اپنی آراء
مرتب نہیں کی، بلکہ حضرت عمرؓ کی طرح شورائی انداز اختیار کیا، چنانچہ علامہ موفیؒ فرماتے
ہیں :

فوضع ابوحنيفة مذهبه شوري بينهم لم يستمد بنفسه
دونهم . (۲)
امام ابوحنیفہ نے اپنا مذہب شورائی رکھا، وہ شرکاء شوری کو چھوڑ کر تنہا
اپنی رائے مسلط نہیں کرتے۔

اس کا نتیجہ تھا کہ بعض اوقات ایک مسئلہ پر ایک ماہ یا اس سے زیادہ بحث و مباحثہ کا
سلسلہ جاری رہتا تھا، چنانچہ موفیؒ ہی رقم طراز ہیں :

كان يلقي مسئلة مسئلة يقلبهم ويسمع ما عندهم ويقول
ما عنده وينظرهم شهراً او اكثر من ذلك حتى يستقر
احداً الا قوال فيها . (۳)

امام صاحب ایک ایک مسئلہ پیش کرتے، ان کے خیالات کا جائزہ
لیتے اور ان کی بھی باتیں سنتے، اپنے خیالات پیش کرتے اور بعض
اوقات ایک ماہ یا اس سے زیادہ تبادلہ خیال کا سلسلہ جاری رکھتے،
یہاں تک کہ کوئی ایک قول متعین ہو جاتا۔

(۲) مناقب ابوحنیفہ: ۱۳۳/۲

(۱) الخيرات الحسان: ۲۸

(۳) مناقب ابوحنیفہ: ۱۳۳/۲

اس مجلس تدوین میں جو مسائل مرتب ہوئے اور جو زیر بحث آئے ان کی تعداد کیا تھی؟ اس سلسلہ میں تذکرہ نگاروں کے مختلف بیانات ملتے ہیں، مسانید امام ابوحنیفہؒ کے جامع علامہ خوارزمی نے تراسی ہزار کی تعداد لکھی ہے، جس میں اڑتیس ہزار کا تعلق عبادات سے تھا اور باقی کا معاملات سے، (۱) بعض حضرات نے ۶/۱۲ لاکھ اور بعضوں نے ۱۲/۱۲ لاکھ سے بھی زیادہ بتائی ہے، مشہور محقق مولانا مناظر احسن گیلانیؒ کا خیال ہے کہ اس تعداد میں ان مسائل کو بھی شامل کر لیا گیا ہے، جو امام کے مقرر کئے ہوئے اصول و کلیات کی روشنی میں مستبط کئے گئے تھے، (۲) پس اگر تراسی ہزار مسائل ہی اس مجلس تدوین کے مستبط کئے ہوئے مانے جائیں، تو یہ کیا کم ہے؟

عام طور پر یہ بات نقل کی گئی آئی ہے کہ اس مجلس میں اپنے عہد کے چالیس ممتاز علماء شامل تھے؛ لیکن ان کے سنین وفات اور امام صاحبؒ سے وابستگی کے زمانہ کو دیکھتے ہوئے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ یہ سارے لوگ شروع سے آخر تک اس کام میں شریک نہیں رہے، بلکہ مختلف ارکان نے مختلف ادوار میں کارِ تدوین میں ہاتھ بٹایا اور ان میں بعض وہ تھے جنہوں نے آخری زمانہ میں اس کام میں شرکت کی، عام طور پر شرکاء مجلس کا نام ایک جگہ نہیں ملتا ہے، مفتی عزیز الرحمن اور ڈاکٹر محمد میاں صدیقی نے ان ناموں کو اکٹھا کرنے کی کوشش کی ہے اور ڈاکٹر محمد طفیل ہاشمی نے ان ہی کے حوالہ سے اسے نقل کیا ہے، نام اس طرح ہیں :

امام ابو یوسفؒ	(متوفی: ۱۸۲ھ)	محمد بن حسن شیبانیؒ	(متوفی: ۱۸۹ھ)
حسن بن زیادؒ	(متوفی: ۲۰۴ھ)	زفر بن ہذیلؒ	(متوفی: ۱۵۸ھ)
مالک بن مغولؒ	(متوفی: ۱۵۹ھ)	داؤد طائیؒ	(متوفی: ۱۶۰ھ)
مندل بن علیؒ	(متوفی: ۱۶۸ھ)	نصر بن عبدالکریمؒ	(متوفی: ۱۶۹ھ)
عمرو بن میمونؒ	(متوفی: ۱۷۱ھ)	حبان بن علیؒ	(متوفی: ۱۷۲ھ)
ابوعصمہ	(متوفی: ۱۷۳ھ)	زہیر بن معاویہؒ	(متوفی: ۱۷۳ھ)

قاسم بن معنؒ	(متوفی: ۱۷۵ھ)	حماد بن ابی حنیفہؒ	(متوفی: ۱۷۶ھ)
ہیاج بن بطامؒ	(متوفی: ۱۷۷ھ)	شریک بن عبد اللہؒ	(متوفی: ۱۷۸ھ)
عافیہ بن یزیدؒ	(متوفی: ۱۸۱ھ)	عبد اللہ بن مبارکؒ	(متوفی: ۱۸۱ھ)
نوح بن دراجؒ	(متوفی: ۱۸۲ھ)	ہشیم بن بشیر سلمیؒ	(متوفی: ۱۸۳ھ)
ابوسعید یحییٰ بن زکریاؒ	(متوفی: ۱۸۴ھ)	فضیل بن عیاضؒ	(متوفی: ۱۸۷ھ)
اسد بن عمروؒ	(متوفی: ۱۸۸ھ)	علی بن مسہرؒ	(متوفی: ۱۸۹ھ)
یوسف بن خالدؒ	(متوفی: ۱۸۹ھ)	عبد اللہ بن ادريسؒ	(متوفی: ۱۹۲ھ)
فضل بن موسیٰؒ	(متوفی: ۱۹۲ھ)	حفص بن غیاثؒ	(متوفی: ۱۹۴ھ)
دکج بن جراحؒ	(متوفی: ۱۹۷ھ)	یحییٰ بن سعید القطانؒ	(متوفی: ۱۹۸ھ)
شعیب بن اسحاقؒ	(متوفی: ۱۹۸ھ)	ابو حفص بن عبد الرحمنؒ	(متوفی: ۱۹۹ھ)
ابو مطیع بلخیؒ	(متوفی: ۱۹۹ھ)	خالد بن سلیمانؒ	(متوفی: ۱۹۹ھ)
عبد الحمیدؒ	(متوفی: ۲۰۳ھ)	ابو عاصم النبیلؒ	(متوفی: ۲۱۲ھ)
مکی بن ابراہیمؒ	(متوفی: ۲۱۵ھ)	حماد بن دلیلؒ	(متوفی: ۲۱۵ھ)
ہشام بن یوسفؒ	(متوفی: ۱۹۷ھ)		

(۸) اس دور میں کچھ فقہاء اپنی قوت اجتہاد اور لیاقت استنباط میں نہایت اعلیٰ درجہ کے حامل تھے، مگر اللہ تعالیٰ کے یہاں یہ بات مقدر نہیں تھی کہ ان کے مذہب کو بقاء و استحکام حاصل ہو سکے، چنانچہ کم ہی عرصہ میں یہ مذاہب ناپید ہو گئے؛ البتہ ان کی چیدہ چیدہ آراء، کتابوں میں اب بھی موجود ہیں، ان میں سے پانچ شخصیتیں خاص طور پر قابل ذکر ہیں :

امام اوزاعیؒ :

ان کا پورا نام ابو عمر عبد الرحمن بن محمدؒ ہے، یمن کے قبیلہ ذی الکاع کی ایک شاخ اوزاع تھی، اسی نسبت سے اوزاعی کہلائے، ۸۸ھ میں شام میں پیدا ہوئے، ۱۵۷ھ میں وفات پائی، حدیث کے بڑے عالم تھے، اصحاب حدیث کے گروہ سے تعلق تھا اور قیاس سے اجتناب کرتے

تھے، شام اور اندلس کے علاقہ میں ان کے مذہب کو قبولیت حاصل ہوئی؛ لیکن جلد ہی ان کے متبعین ناپید ہو گئے۔ (۱)

سفیان ثوریؒ :

ابو عبد اللہ سفیان بن سعید ثوری ۹۷ھ میں کوفہ میں پیدا ہوئے اور ۱۶۱ھ میں بصرہ میں وفات پائی، فقہ اور حدیث دونوں پر نظر تھی، عام طور پر ان کی آراء امام ابو حنیفہ کی آراء سے قریب ہوتی ہیں، ابتداءً امام صاحب سے چشمک تھی، پھر بعد کو غلط فہمی دور ہو گئی اور امام ابو حنیفہ کے قدر داں ہو گئے۔

لیث بن سعدؒ :

یہ مصر میں پیدا ہوئے اور وہیں ۷۵ھ میں وفات پائی، کہا جاتا ہے کہ تفقہ میں ان کا درجہ امام مالکؒ اور شافعیؒ سے کم نہیں تھا، خود امام شافعیؒ ان کو امام مالکؒ سے زیادہ فقیہ قرار دیتے تھے؛ لیکن ان کے مذہب کو زیادہ رواج حاصل نہیں ہو سکا اور جلد ہی ختم ہو گیا۔ داؤد ظاہریؒ :

ان کا پورا نام ابوسلیمان داؤد بن علی اصفہانی ہے، ۲۰۰ھ میں کوفہ میں پیدا ہوئے اور ۲۷۰ھ میں وفات پائی، ابتداءً میں فقہ شافعی کے متبع تھے، بعد میں پھر اپنے مسلک کی بنیاد رکھی، ظاہر نص پر عمل کرنے میں غلو تھا اور اسی غلو کی وجہ سے بعض آراء حد معقولیت سے گزر جاتی ہیں، داؤد ظاہریؒ نے بہت سی کتابیں بھی تالیف کی ہیں، اس مکتب فکر کی نمائندہ شخصیت علامہ ابن حزمؒ اندلسی (متوفی: ۴۵۶) ہیں، جنہوں نے اپنی معروف کتاب ”المحلی“ لکھ کر اصحاب ظواہر کی فکری آراء کو محفوظ کر دیا ہے، ابن حزمؒ ہی کی کتاب ”الاحکام فی اصول الاحکام“ بھی ہے، جس میں اصحاب ظواہر کے اصول فقہ مدون ہیں، پانچویں صدی ہجری تک یہ مذہب پایا جاتا تھا، (۲) ابن خلدون نے لکھا ہے کہ آٹھویں صدی ہجری تک بھی یہ مذہب باقی تھا، پھر اس کا نام و نشان مٹ گیا، موجودہ دور میں سلفیت کو اسی دبستان فقہ کا احیاء قرار دیا جاسکتا ہے۔

(۱) دیکھئے: تذکرۃ الحفاظ للذهبی: ۱/۱۷۰-۱۷۲ (۲) تاریخ التشريع الاسلامی لخضریٰ: ۱۸۰

ابن جریر طبریؒ :

ابو جعفر محمد بن جریر طبریؒ ۲۲۴ھ میں طبرستان میں پیدا ہوئے، ۳۱۰ھ میں وفات پائی، انھوں نے فقہ حنفی، فقہ مالکی اور فقہ شافعی تینوں کو حاصل کیا، لیکن کسی کی تقلید نہیں کی اور خود اجتہاد کیا، تفسیر طبری اور تاریخ طبری ان کی معروف کتابیں ہیں، جو بعد کے اہل علم کے لئے اولین مرجع کا درجہ رکھتی ہیں، اسی طرح فقہی اختلافات پر ”کتاب اختلافات الفقہاء“ چھپ چکی ہے، ختم ہو جانے والے مذاہب میں اسی کو زیادہ دنوں تک زندگی حاصل رہی اور پانچویں صدی کے نصف تک بہت سے لوگ اس فقہ پر عامل تھے۔ (۱)

پانچواں مرحلہ — سقوط بغداد تک (۶۵۶ھ)

فقہ کی تدوین و ترتیب کا چوتھا مرحلہ چوتھی صدی ہجری کے اوائل سے شروع ہوتا ہے اور ۶۵۶ھ میں سقوط بغداد پر ختم ہوتا ہے، جب چنگیز خان کے پوتے ہلاکو خان نے عالم اسلامی کے دار الخلافہ بغداد پر غلبہ حاصل کیا، آخری عباسی خلیفہ کو نہایت بے دردی سے قتل کر دیا اور ایسی خون آشامی اور ہلاکت خیزی کا ثبوت دیا کہ انسانیت سوزی اور قتل و غارت گری کی تاریخ میں کم ہی اس کی مثال مل سکے گی۔

اس عہد کی خصوصیات اس طرح ہیں :

(۱) اسی عہد میں شخصی تقلید کا رواج ہوا اور لوگ تمام احکام میں ایک متعین مجتہد کی پیروی کرنے لگے، تقلید کی اس صورت کو مختلف اسباب کی وجہ سے تقویت پہنچی، جن کا تذکرہ مناسب محسوس ہوتا ہے :

(الف) بہت سے ایسے لوگ دعویٰ اجتہاد کرنے لگے جو حقیقت میں اس منصب کے اہل نہیں تھے اور وہ اجتہاد کو قرآن و حدیث سے انحراف کا چور دروازہ بنانے لگے، اس لئے دین کے تحفظ اور دفع فساد کے لئے اس زمانہ کے بالغ نظر اور محتاط علماء نے ضروری سمجھا کہ موجودہ حالات میں باب اجتہاد کو بند کر دیا جائے اور اُمت کو ان آوارہ خیالوں کے فتنہ سے بچایا جائے۔

(۱) دیکھئے: تذکرۃ الحفاظ: ۲۵۱/۲، کتاب الفہرست لابن ندیم: ۳۲۶، تاریخ التشریع الاسلامی: ۱۸۳

(ب) ائمہ مجتہدین کی سعی و محنت سے فقہ اسلامی کی ترتیب و تدوین پایہ کمال کو پہنچ چکی تھی اور ان کی مساعی کی وجہ سے لوگوں کے لئے ہر طرح کے مسائل کا حل موجود تھا، اس لئے گزشتہ ادوار میں جس درجہ اجتہاد و استنباط کی ضرورت تھی اب اتنی ضرورت باقی نہیں رہ گئی تھی اور یہ اللہ تعالیٰ کا قدرتی نظام ہے کہ جب کسی چیز کی ضرورت باقی نہیں رہ جاتی ہے، تو اس طرف لوگوں کی توجہ بھی کم ہو جاتی ہے۔

(ج) بعض مجتہدین کو من جانب اللہ لائق تلامذہ اور لائق ماہرین و متبعین ہاتھ آئے اور انھوں نے اس مجتہد کی آراء و افکار کو نہایت بہتر طور پر مرتب کر دیا، اس کی وجہ سے لوگوں میں ان کے اجتہادات کے تئیں قبول عام کا رجحان پیدا ہو گیا اور اس طرح ایک مستقل دبستان فقہ کی تشکیل عمل میں آ گئی، جن فقہاء کو ایسے لائق شاگرد میسر نہیں آئے، ان کی فقہ باضابطہ طور پر مدون نہیں ہو پائی اور آہستہ آہستہ علمی زندگی سے اس کا رشتہ کٹ گیا، اس کی واضح مثال امام اوزاعیؒ اور لیث بن سعدؒ ہیں، جن کو ان کے معاصرین تفقہ کے اعتبار سے بعض ائمہ متبوعین سے بھی فائق قرار دیتے تھے، لیکن آج کتابوں میں چند مسائل سے متعلق ان کی آراء مل جاتی ہیں اور بس۔

(د) صحابہ اور تابعین کے عہد میں کسی کو قاضی بنایا جاتا تو اسے ہدایت دی جاتی کہ وہ کتاب اللہ اور سنت رسول کو اصل بنائے اور اگر کتاب و سنت میں حکم نہ ملے تو اجتہاد سے کام لے، اس سلسلہ میں وہ خط جو حضرت عمرؓ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو لکھا تھا، حدیث و فقہ اور قضاء سے متعلق اکثر کتابوں میں نقل کیا گیا ہے، بعد کے ادوار میں یوں ہوا کہ بعض قضاة حق اجتہاد کو جو روز دیا تھی اور کسی فریق کے حق میں طرف داری کا ذریعہ بنانے لگے، اس پس منظر میں حکومتیں جب کسی کو قاضی مقرر کرتیں تو ان کو پابند کر دیتیں کہ فلاں مذہب کے مطابق فیصلہ کیا کریں؛ تاکہ فیصلوں میں یکسانیت رہے اور جانب داری کی گنجائش باقی نہ رہے۔

چنانچہ عباسی خلفاء عام طور پر فقہ حنفی پر قاضی مقرر کیا کرتے، اسی طرح ترکوں نے بھی عہدہ قضاء کو احناف کے لئے مخصوص رکھا، صلاح الدین ایوبیؒ نے مصر میں اور سلطان محمود

سبکتگین اور نظام الملک طوسی نے مشرقی علاقہ کی عدالتوں کو فقہ شافعی کے مطابق فیصلے کرنے کا حکم دیا، یہ بھی تقلیدِ شخصی کی ترویج کا ایک اہم سبب بنا۔

(۵) تقلید پر انحصار کا ایک سبب علمی انحطاط بھی تھا، اللہ تعالیٰ کا نظام یہ ہے کہ ہر عہد میں اس عہد کی ضرورت کے مطابق افراد پیدا ہوتے ہیں اور ضرورت جوں جوں کم ہوتی جاتی ہے، اس طرح کے افراد بھی کم ہوتے جاتے ہیں، یہی دیکھنے کہ روایتِ حدیث کے دور میں کیسے قوی الحفظ محدثین پائے جاتے تھے، جنہیں ہزاروں نہیں بلکہ لاکھوں حدیثیں یاد ہوتی تھیں اور سند و متن صفحہ ذہن پر اس طرح نقش ہو جاتا تھا کہ گویا وہ پتھر پر کندہ کر دیئے گئے ہیں، لیکن تدوین حدیث کا کام مکمل ہونے کے بعد پھر اس صلاحیت کے لوگ پیدا نہیں ہو سکے، زمانہ جاہلیت میں لکھنے پڑھنے کا رواج نہیں تھا، تو لوگوں کو شاعروں کی پوری پوری دیوان نوک زبان ہوتی تھیں اور اس طرح جاہلیت کا ادب محفوظ ہو سکا، بعد کے ادوار میں ایسی مثالیں شاذ و نادر ہی مل سکیں۔

اسی طرح جب تک شریعتِ اسلامی کے ایک مکمل نظامِ حیات کی ترتیب و تدوین اور زندگی کے مختلف شعبوں سے متعلق مسائل کے حل کی ضرورت تھی اور اس ضرورت کو پوری کرنے کے لئے مجتہدانہ بصیرت مطلوب تھی، اجتہادی صلاحیتوں کے لوگ پیدا ہوتے رہے، جب اس کی ضرورت کم ہو گئی تو اس نسبت سے ایسے افراد کی پیدائش بھی کم ہو گئی۔

(۲) تقلید کے رواج نے جو ایک منفی اثر پیدا کیا وہ فقہی تعصب و تنگ نظری اور جدل و مناظرہ کی کیفیت کا پیدا ہو جانا ہے، گزشتہ ادوار میں بھی فقہی مسائل میں اختلاف رائے پایا جاتا تھا؛ لیکن ایک دوسرے سے تعصب کی کیفیت نہیں تھی اور نہ اس کے لئے معرکہ جدل برپا ہوتا تھا، اس دور میں بدترین قسم کی تنگ نظری وجود میں آئی، لوگ اپنے امام کی تعریف میں مبالغہ کی آخری حد کو بھی پار کر جاتے تھے اور مخالف نقطہ نظر کے حامل امام ذی احترام کی شان میں گستاخی اور بدکلامی سے بھی باز نہیں رہتے تھے، یہاں تک کہ ان مذموم مقاصد کے لئے بعض خدانا ترس لوگوں نے روایتیں بھی گھڑنی شروع کر دیں۔

چوں کہ عوام میں فقہ حنفی اور فقہ شافعی کو زیادہ رسوخ حاصل تھا، اس لئے معرکہ بھی

انہیں دونوں مکاتب فکر کے درمیان نسبتاً گرم ہوتے تھے اور اپنے مسلک کی ترویج کے لئے بعض اوقات بہت ہی پست حرکات کی جاتی تھیں، سلطان محمود سبکتگین اصل میں حنفی تھا اور کچھ زیادہ پڑھا لکھا نہیں تھا، ایک شافعی شخص نے اس کو متاثر کرنے کے لئے اس کے سامنے بے ترتیبی کے ساتھ جیسے تیسے وضو کیا، پھر جلدی جلدی نماز پڑھی اور سلام پھیرنے سے پہلے قصداً نماز توڑنے کا ارتکاب کیا اور بادشاہ سے کہا کہ یہ امام ابوحنیفہؒ کی نماز ہے، پھر اچھی طرح وضو کیا اور بہتر طریقہ پر نماز ادا کی اور بادشاہ سے کہا کہ یہ امام شافعیؒ کی نماز ہے، چنانچہ سلطان محمود نے اس واقعہ سے متاثر ہو کر شافعییت کو اختیار کر لیا (۱)، بہ ظاہر دل ایسے واقعات کی صداقت کو قبول نہیں کرتا، مگر فی الجملہ اس سے اس وقت پائی جانے والی تنگ نظری ظاہر ہوتی ہے۔

اب یہ فقہی تعصبات ہی کا حصہ ہے کہ ہماری کتابوں میں یہ بحث ملتی ہے کہ حنفی شافعی اور شافعی حنفی کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ رسول اللہ ﷺ نے تو فاجر کے پیچھے بھی نماز پڑھنے کی اجازت دی تھی اور صحابہ نے تو حجاج بن یوسف کے پیچھے بھی نماز ادا فرمائی، لیکن متاخرین کے ہاں یہ ایک سوال بن گیا، احکام نماز میں جو اختلاف رائے مثلاً احناف اور شوافع کے درمیان پایا جاتا ہے، یہ صحابہ کے درمیان بھی تھا اور تابعین و ائمہ مجتہدین کے زمانہ میں بھی تھا، لیکن وہ بے تکلف ایک دوسرے کے پیچھے نماز ادا کرتے رہے اور یہ بات ان کے یہاں چنداں قابل اعتناء نہیں تھی۔

اسی طرح احناف کے یہاں یہ بحث ملتی ہے کہ شوافع سے نکاح درست ہے یا نہیں؟ اور ”انا مومن انشاء اللہ“ (انشاء اللہ میں مومن ہوں) کہنے کی وجہ سے کیا ان کو مسلمان سمجھا جائے گا؟ یہاں تک کہ بعض لوگوں نے لکھ دیا کہ ان کے ساتھ اہل کتاب کا سا معاملہ کیا جائے — یہ کس قدر تعصب انگیز اور مزاج دین کے مغایر باتیں ہیں؟

سلف صالحین کے زمانہ میں مناظرہ ایک طرح کا تبادلہ خیال ہوتا تھا، جس میں ایک دوسرے کا پورا احترام ملحوظ رکھا جاتا اور جو بات صحیح نظر آتی تھی اسے لوگ قبول کرتے تھے، لیکن

اس دور میں مناظرہ کے نام پر مجادلہ اور باہمی سب و شتم کا سلسلہ شروع ہوا، اس کا نتیجہ یہ تھا کہ بادشاہوں اور رئیسوں کے دربار اور بڑی بڑی مسجدیں مناظرہ کا اکھاڑہ بن گئی تھیں اور بہت سے جاہل فرماں روا، جیسے مرغوں اور جانوروں کا مقابلہ کراتے اور تماشا دیکھتے تھے، اسی طرح علماء سے مناظرے کرا کر ان سے لطف لیا جاتا تھا، اسی لئے اس عہد کے بہت سے حنفی اور شافعی علماء کے حالات میں خاص طور سے اس کا ذکر ملے گا کہ یہ مذہب مخالف کے فلاں عالم سے مناظرہ کرتے تھے اور یہ کہ مناظرہ میں ان کو بڑا کمال حاصل تھا۔

(۳) اس عہد میں مقلد علماء نے دواہم کام کئے، ایک تو اپنے دبستانِ فقہ کی آراء کے لئے دلائل کی تلاش اور استنباط؛ کیوں کہ اصحابِ مذہب سے بہت سے مسائل میں صرف ان کی رائے ملتی تھی اور اس رائے پر دلیل منقول نہیں تھی، لہذا کچھ تو علمی اور تحقیقی ضرورت اور کچھ مناظروں کی گرم بازاری اور فریق مخالف کی جواب دہی کے پس منظر میں نصوص اور عقل و قیاس سے مذہب کی آراء پر دلیل فراہم کی گئیں۔

دوسرا کام ایک ہی مذہب فقہی کی حدود میں مختلف آراء کے درمیان ترجیح کا ہوا، یہ ترجیح کی ضرورت دو موقعوں پر پیش آتی ہے، ایک اس وقت جب امام سے مختلف راویوں نے الگ الگ رائے نقل کی ہو، اس صورت میں راوی کے استناد و اعتبار کے لحاظ سے ترجیح دی جاتی ہے کہ کون سی نقل زیادہ درست ہے؟ اسی بناء پر حنفیہ کے یہاں ظاہر روایت کو نوادر پر، مالکیہ کے ہاں ابن قاسم کی روایت کو ابن وہب، ابن ماجہون اور اسد ابن فرات کی روایت پر اور شوافع کے یہاں ربیع ابن سلیمان کی روایت کو مرنی کی روایت پر مقدم رکھا جاتا ہے۔

دوسرے اُس وقت جب امام سے ایک سے زیادہ اقوال صحیح و مستند طریقہ پر ثابت ہوں، ایسی صورت میں امام کے اصول استنباط اور کتاب و سنت اور قیاس سے موافقت اور ہم آہنگی کی بنیاد پر بعض اقوال کو ترجیح دی جاتی ہے، اس لئے اس دور کو ”اصحابِ ترجیح“ کا دور کہا جاسکتا ہے اور چوں کہ یہ ترجیحات بھی ایک گونہ اجتہاد و استنباط پر مبنی ہوتی ہے، اس لئے ان میں اختلاف رائے کا پیدا ہونا فطری ہے، اسی لئے ایک ہی مذہب کے مختلف مصنفین کے نزدیک اقوال

و آراء کی ترجیح میں خاصا اختلاف رائے پایا جاتا ہے۔

اس دور کا ایک قابل ذکر کام ائمہ مجتہدین کے اقوال کی تشریح و توضیح بھی ہے، یعنی مجمل احکام کی توضیح، بعض مطلق اقوال سے متعلق شرائط و قیود کا بیان اور آراء کی تنقیح — اس طرح اس عہد میں ائمہ متبوعین کے مذاہب کی تنظیم و تدوین اور توضیح و تائید کا بڑا کام انجام پایا ہے۔

(۴) اس دور کا تذکرہ نامکمل ہوگا، اگر اس دور کے اہم فقہاء اور اہل علم کا ذکر نہ کیا جائے، اس لئے اختصار کے ساتھ ان کا تذکرہ کیا جاتا ہے :

حنفیہ :

امام ابو الحسن عبداللہ بن حسن کرخ	(۳۲۰-۲۶۰)
ابوبکر بھاص رازی	(م: ۳۷۰ھ)
ابوجعفر محمد بن عبداللہ بخاری ہندوانی	(م: ۳۶۲ھ)
ابواللیث نصر بن محمد سمرقندی، امام الہدیٰ	(م: ۳۷۳ھ)
ابوعبداللہ یوسف بن محمد جرجانی	(م: ۳۹۸ھ)
ابوالحسن احمد قدوری	(م: ۴۲۷ھ)
ابوزید عبداللہ دہلوی، سمرقندی	(م: ۴۰۰ھ)
ابوعبداللہ حسین صیری	(م: ۴۳۶ھ)
ابوبکر خواہر زادہ بخاری	(م: ۴۳۳ھ)
شمس الائمہ عبدالعزیز حلوانی	(م: ۴۱۸ھ)
شمس الائمہ محمد بن احمد سرخسی صاحب المبسوط	(م: ۴۸۳ھ)
ابوعبداللہ محمد بن علی دامغانی	(۴۰۰ھ-۴۷۸ھ)
علی بن محمد بزدوی	(م: ۴۸۳ھ)
شمس الائمہ بکر بن محمد زبخری	(۴۲۷-۵۱۲ھ)

- (م: ۵۵۷۴ھ) ابوالفتح ابراہیم بن اسمعیل صفار
 (م: ۵۵۴۲ھ) طاہر بن احمد بخاری
 (م: ۵۵۴۰ھ) ظہیر الدین عبدالرشید والوالی
 (م: ۵۵۸۷ھ) ملک العلماء ابوبکر ابن مسعود کاسانی
 (م: ۵۵۹۲ھ) فخر الدین حسن اوزجندی قاضی خاں
 (م: ۵۵۹۳ھ) علی ابن ابی بکر مرغینانی صاحب ہدایہ

مالکیہ :

- (م: ۳۲۶ھ) محمد بن یحییٰ اندلسی
 (م: ۳۱۴ھ) بکر بن علاقتیری
 (م: ۳۶۷ھ) ابوبکر بن عبداللہ المعیطی
 (م: ۳۸۰ھ) یوسف بن عمر بن عبدالبر
 (م: ۳۸۶ھ) ابو محمد عبداللہ بن ابی زید قیروانی
 (م: ۳۹۵ھ) ابوبکر محمد بن عبداللہ البھری
 (م: ۴۲۲ھ) قاضی عبدالوہاب بغدادی
 (م: ۴۴۰ھ) ابوالقاسم عبدالرحمن حصری
 (م: ۴۹۴ھ) ابوالولید سلیمان بابجی
 (م: ۴۹۸ھ) ابوالحسن علی نخعی
 (م: ۵۲۵ھ) ابوالولید محمد بن رشد قرطبی
 (م: ۵۲۶ھ) ابو عبداللہ محمد تمیمی
 (م: ۵۳۶ھ) ابوبکر محمد بن عربی صاحب احکام القرآن
 (م: ۵۴۱ھ) ابوالفضل قاضی عیاض
 (م: ۵۹۵ھ) محمد بن احمد بن محمد بن ارشد صاحب بدلیۃ المجتہد

(یہ اوپر ذکر کئے گئے ابن رشد صاحب کتاب المقدمات کے پوتے ہیں، اس لئے ”ابن رشد الحفید“ کہلاتے ہیں)

عبداللہ بن نجم سعدی (م: ۶۱۰ھ)

شوافع :

ابو اسحاق ابراہیم مروزی (م: ۲۴۰ھ)

ابو علی حسین، المعروف بابن ابی ہریرہ (م: ۳۳۵ھ)

قاضی ابو حامد مروزی (م: ۳۶۲ھ)

محمد بن اسمعیل قتال کبیر شاشی (م: ۳۶۵ھ)

ابو القاسم عبدالعزیز دارکی (م: ۳۷۵ھ)

ابو القاسم عبدالواحد یحمری (م: ۳۸۶ھ)

ابو علی حسین بنجی (م: ۴۰۳ھ)

ابو حامد ابن محمد اسفرائینی (م: ۴۰۸ھ)

عبداللہ ابن احمد قتال صغیر (م: ۴۱۷ھ)

ابو اسحاق ابراہیم اسفرائینی (م: ۴۱۸ھ)

ابو الطیب طاہر طبری (م: ۴۵۰ھ)

ابو الحسن علی ماوردی (م: ۳۵۰ھ)

ابو عاصم محمد مروزی (م: ۴۵۸ھ)

ابو اسحاق ابراہیم شیرازی (م: ۴۷۶ھ)

ابو نصر محمد بن صباغ (م: ۴۷۷ھ)

امام الحرمین ابو المعالی عبدالملک جوینی (م: ۴۸۷ھ)

حجۃ الاسلام ابو حامد محمد غزالی (۴۵۰ — ۵۰۵ھ)

ابو القاسم عبدالکریم رافعی (م: ۶۲۳ھ)

محی الدین ابوزکریا نووی

(م: ۶۳۱ھ)

چھٹا مرحلہ — سقوطِ بغداد تا اختتامِ تیرہویں صدی

یہ عہد بھی بنیادی طور پر پہلے ہی عہد کے مماثل ہے، جس میں مختلف مسالک کے اہل علم نے اپنے مذہب فقہی کی خدمت کی، مختلف مذاہب سے متعلق متون اور متون پر مبنی شروح و حواشی کی ترتیب عمل میں آئی، فتاویٰ مرتب ہوئے، فتاویٰ سے مراد دو طرح کی تحریریں ہیں، ایک متاخرین کے اجتہادات، دوسرے مستفتیوں کے سوالات کے جوابات، اسی طرح علمی اعتبار سے اس دور کی خصوصیات کو تین نکاتوں میں بیان کیا جاسکتا ہے۔

اول: یہ کہ گذشتہ ادوار میں علماء کے درمیان باہمی ارتباط اور افادہ و استفادہ کا دائرہ بہت وسیع تھا، خاص کر حج کا موسم ایک ایسی بڑی درسگاہ کی شکل اختیار کر لیتا تھا، جس میں پوری دنیا کے اہل علم ایک دوسرے سے کسب فیض کرتے تھے، اور ان کی آراء اور علوم سے فائدہ اٹھاتے تھے، لیکن مذہبی تصلب اور مسلمان آبادیوں کی مختلف مملکتوں میں تقسیم وغیرہ کی وجہ سے اب افادہ و استفادہ کا یہ عالمی مزاج محدود ہو گیا اور ایک ملک اور ایک علاقہ کے علماء ایک دوسرے سے استفادہ پر اکتفا کرنے لگے۔

دوسرے: متقدمین کی کتابوں میں طرزِ گفتگو مجتہدانہ ہوا کرتا ہے، متاخرین کے یہاں زیادہ سے زیادہ جزئیات کو جمع کرنے کا اہتمام پیدا ہوا، اس دور میں متقدمین کی کتابوں سے اہل علم کا رشتہ کمزور ہو گیا، اور یہ ایک حقیقت ہے کہ جزئیات کی کثرت سے آدمی مسائل کا حافظ ہو سکتا ہے، لیکن اس میں تفقہ کی شان پیدا نہیں ہو سکتی۔

تیسرے: متقدمین کے یہاں طریقہ تالیف سادہ، سلیس اور واضح ہوا کرتا تھا، عبارت سہل ہوا کرتی تھی اور اصل توجہ فن اور مضمون پر ہوتی تھی، لیکن متاخرین کے یہاں الفاظ کی کفایت اور مختصر نویسی کمال ٹھہرا، یہاں تک کہ عبارتیں چبستا بن گئیں، پھر کئی کئی مصنفین نے اس کی عقدہ کشائی میں اپنا زورِ قلم صرف کیا، حاشیے، شرحیں، پھر ان شرحوں پر حواشی اور کبھی ان

شروح پر شروح، نتیجہ یہ ہوا کہ فن سے توجہ ہٹ گئی اور غیر متعلق امور پر مہنتیں صرف ہونے لگیں، اس اختصار نویسی کا نمونہ علامہ نسفی کی ”کنز الدقائق“، زکریا انصاری کی ”منہج الطلاب“ اور مالکیہ میں ”مختصر خلیل“ میں دیکھا جاسکتا ہے، خاص کر مالکیہ کے یہاں مسائل کی تعبیر میں اور بھی زیادہ اغلاق پایا جاتا ہے۔

اس صورت حال نے فقہی ارتقاء کے راستے روک سے دیئے اور زیادہ تر متون کی مختصرات اور پھر ان مختصرات پر شروح و حواشی کا کام ہوتا رہا؛ لیکن اس کے ساتھ ساتھ بہت سی گراں قدر تالیفات بھی اسی عہد کی یادگار ہیں، خاص کر دسویں صدی ہجری کے اوائل تک متعدد صاحب نظر اہل علم پیدا ہوئے، جن میں سے چند کا ذکر کیا جاتا ہے :

حنفیہ :

- ابوالبرکات عبداللہ بن احمد نسفی (م: ۷۱۰ھ)
- ابو محمد عثمان فخر الدین زلیعی (م: ۷۴۳ھ)
- محمد بن عبدالواحد کمال الدین ابن ہمام (م: ۷۶۱ھ)
- محمد بن احمد بدر الدین عینی (۷۶۲-۸۵۵ھ)
- زین العابدین ابن نجیم مصری (م: ۹۶۹ھ)
- نفس الدین محمد بن امیر الحاج حلبی (م: ۸۷۹ھ)
- حافظ سیف الدین قطلوبغا (۷۹۸-۸۸۱ھ)
- عمر بن ابراہیم ابن نجیم، صاحب انہر الفائق (م: ۱۰۰۵ھ)

مالکیہ :

- ابوضیاء خلیل کردی (م: ۷۷۶ھ)
- ابوالحسن نور الدین اجموری (۹۶۷-۱۰۶۶ھ)
- محمد بن عبداللہ قریشی (م: ۱۱۱۱ھ)
- نور الدین عدوی (م: ۱۱۲۲ھ)

شواہغ :

(۶۸۳-۷۵۲ھ)	علامہ تقی الدین سبکی
(۸۲۶-۹۲۶ھ)	شیخ الاسلام زکریا انصاری
(۹۰۹-۹۹۵ھ)	شہاب الدین ابن حجر عسقلانی

حنابلہ :

(۶۶۱-۷۲۸ھ)	علامہ تقی الدین احمد بن تیمیہ
(۶۹۱-۷۵۱ھ)	شمس الدین ابن قیم جوزی

فقہ اسلامی — عہد جدید میں

فقہ اسلامی کے ارتقاء کے سلسلہ میں جدید دور کا نقطہ آغاز تیرہویں صدی ہجری کے اواخر کو قرار دیا جاسکتا ہے، جب خلافت عثمانیہ کے حکم پر ”مجلۃ الاحکام العدلیہ“ کی ترتیب عمل میں آئی، اس عہد میں فقہ اسلامی کی خدمت کا ایک رجحان پیدا ہوا ہے اور اس سلسلہ میں جو کاوشیں ہوئی ہیں اور ہو رہی ہیں، وہ یہ ہیں :

(۱) مسلکی تعصب جو خلافت عباسیہ کے سقوط کے بعد سے بہت شدت اختیار کر گیا تھا اور فقہی مسائل مناظرہ و مجادلہ کا موضوع بن چکے تھے، الحمد للہ اب اس صورت حال میں بہتری آئی ہے، اب اہل علم مختلف ائمہ اور مجتہدین کی آراء کو پورے احترام اور انصاف کے ساتھ ذکر کرتے ہیں، عوامی مجلسوں میں تمام ہی سلف صالحین کے موعظت آمیز واقعات نقل کئے جاتے ہیں، کتابوں میں مخالف دلائل کا بھی انصاف کے ساتھ ذکر کیا جاتا ہے، حرمین شریفین میں چار علاحدہ مصلیٰ کی صورت ختم ہو جانے کے بعد سے ایک دوسرے کے پیچھے نماز ادا کرنے کا مزاج عام ہوا ہے، ان موضوعات پر مناظروں کی گرم بازاری ختم ہوئی ہے اور نئے مسائل پر غور کرنے کے لئے مختلف مسالک کے علماء ایک دوسرے کے ساتھ بیٹھتے اور پورے جذبہ مسامحت کے ساتھ تمام نقاط نظر کو سنتے ہیں، یہ بہت ہی مثبت تبدیلی ہے، جو خاص کر گذشتہ نصف صدی میں

اُبھر کر سامنے آئی ہے۔

(۲) دوسرا افسوس ناک پہلو یہ ہے کہ جہاں احناف و شوافع اور شوافع و مالکیہ کی بے معنی آتش جنگ بجھ چکی ہے، وہیں اس دور میں ”ظاہریت“ اپنے اسی مزاج و مذاق کے ساتھ جو ابن حزم وغیرہ کی تحریروں سے ظاہر ہے، نئے لباس اور نئے پیکر میں ظہور پذیر ہوئی ہے، یہ گروہ جماعت اہل حدیث میں پایا جانے والا ایک غالی طبقہ ہے، جنہوں نے نماز سے متعلق چار پانچ مسائل، طلاق سے متعلق ایک مسئلہ اور طریقہ مصافحہ کو اپنی تمام علمی کاوشوں اور محنتوں کا محور بنا رکھا ہے اور وہ اپنے گمان میں اسے تبلیغ دین تصور کرتے ہیں، افسوس کہ انہوں نے اُمت کے سوا اِعظم اور سلف صالحین پر طعن و تشنیع اور فروعی مسائل پر مناظرہ و مجادلہ، نیز دوسرے مسلمانوں کی تکفیر و تفسیق کا اس سے زیادہ بدترین طریقہ اختیار کر رکھا ہے جو کسی زمانہ میں تنگ نظر مقلد عوام ایک دوسرے کے خلاف کیا کرتے تھے، حالاں کہ ہندوستان میں جماعت اہل حدیث کی پہلی نسل کے علماء اس مزاج و مذاق کے حامل نہیں تھے، ان کے یہاں دوسرے مسلمانوں کی تکفیر و تفسیق نہیں تھی اور وہ ائمہ اربعہ کے متبعین کو بھی فرقہ ناجیہ میں شمار کرتے تھے۔

یہ بات بھی دلچسپ ہے کہ برصغیر میں یہ غلو پسند فرقہ اپنی نسبت شیخ محمد بن عبدالوہاب نجدیؒ اور عرب علماء سے کرتا ہے، حالاں کہ شیخ نجدی نے خود اپنے آپ کو حنبلی قرار دیا ہے اور عام عرب علماء و محققین ایسی تنگ نظری اور تعصب میں مبتلا نہیں ہیں جو اس فرقہ کا امتیاز ہے، خود ہندوستان میں اس مکتب فکر کے بزرگوں نواب صدیق حسن خانؒ، مولانا ثناء اللہ امرتسریؒ، مولانا عبداللہ غزنویؒ وغیرہ کے یہاں اس طرح کا غلو نہیں ملتا، برصغیر میں غیر مقلدین کی جوئی نسل نشوونما پا رہی ہے افسوس کہ ان کی اکثریت اس وقت اُمت میں تفریق و انتشار کی نقیب و ترجمان بنی ہوئی ہے۔

(۳) سترھویں صدی کے صنعتی انقلاب کے بعد سے جدید وسائل کی ایجاد، عالمی تعلقات میں قربت اور مختلف ممالک کے درمیان باہمی ارتباط میں اضافہ، تہذیبی اقدار میں

تبدیلی اور سیاسی و معاشی نظام میں آنے والے تغیرات کے پس منظر میں جس تیزی سے نئے مسائل پیدا ہو رہے ہیں، ماضی میں اس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا، بحمد اللہ علماء اور ارباب افتاء کی توجہ ان مسائل کے حل کی طرف مبذول ہوئی ہے، اس سے دوہرا فائدہ ہوا، ایک تو شریعت اسلامی کو اس وقت جس خدمت کی ضرورت ہے، اہل علم کی صلاحیتیں اس خدمت میں صرف ہو رہی ہے، دوسرے گزشتہ دو تین صدیوں سے کسی نئے علمی کام کے بجائے تفصیل کا اختصار اور اختصار کی تفصیل، نیز غیر اہم مسائل کی تحقیق اور فریق مخالف کے نقطہ نظر کو کمزور ثابت کرنے پر جو کاوشیں ہو رہی تھیں، صحیح میدان عمل مہیا ہونے کی وجہ سے اب اس رویہ کی اصلاح ہوئی ہے۔

(۴) اس دور میں جو علمی کارنامے انجام پائے ہیں یا پارہے ہیں، ان کو ہم چار حصوں میں تقسیم کر سکتے ہیں :

اول فقہی مضامین کو دفعہ وار جدید قانونی کتابوں کے انداز پر مرتب کرنا کہ اس سے لوگوں کے لئے استفادہ آسان ہو جاتا ہے اور عدالتوں کے لئے یہ بات ممکن ہوتی ہے کہ وہ اس قانون کو اپنے لئے نشان راہ بنائے، اس کی ابتداء ”مجلۃ الاحکام“ سے ہوئی، حکومت عثمانیہ ترکی نے اس ضرورت کو محسوس کرتے ہوئے، وزیر انصاف کی صدارت میں اکابر فقہاء کی ایک کمیٹی تشکیل دی اور انھیں حکم دیا کہ فقہ حنفی کے مطابق نکاح، تجارت اور تمام معاملات کے احکام کو دفعہ وار مرتب کریں، ۱۲۸۵ھ مطابق ۱۸۶۹ء میں یہ کام شروع ہوا اور سات سال کی محنت کے بعد ۱۲۹۳ھ مطابق ۱۸۷۶ء میں پایہ تکمیل کو پہنچا، پھر ۲۶ شعبان ۱۲۹۳ھ کو حکومت کے حکم سے اس کی تنفیذ عمل میں آئی، اس مجموعہ کے شروع میں فقہ، اس کی اقسام اور نوے قواعد پر مشتمل مقدمہ ہے، یہ مجموعہ سولہ مرکزی عنوانات اور اس کے تحت مختلف ابواب پر مشتمل ہے، ہر باب کے شروع میں اس باب سے متعلق فقہی اصطلاحات نقل کی گئی ہیں، کل دفعات (۱۸۵۱) ہیں، یہ مجموعہ فقہ حنفی کے رائج اقوال پر مبنی ہے، البتہ بعض مسائل میں احوال زمانہ کی رعایت کرتے ہوئے ضعیف اقوال کو بھی قبول کیا گیا ہے۔

اس کے بعد مختلف مسلم ممالک میں حکومت کی زیر نگرانی احوال شخصیہ سے متعلق مجموعہ

قوانین کی ترتیب عمل میں آئی، یہ مجموعے کسی ایک فقہ پر مبنی نہیں تھے، بلکہ ان میں مختلف مذاہب سے استفادہ کیا گیا تھا، لیکن بد قسمتی کی بات یہ ہے کہ مختلف ممالک میں یورپ کے اثر سے قانون شریعت میں ناقابل قبول تبدیلیاں کر دی گئی ہیں، جیسے تعدادِ ازدواج کا مسئلہ، احکام طلاق، میراث میں مرد و عورت کے درمیان فرق، وغیرہ۔

اسی طرح مجموعہ قوانین کی ترتیب کی بہت ہی قابل قدر انفرادی کوششیں بھی عمل میں آئی ہیں، اس سلسلہ میں فقیہ محمد قدری پاشاہ کی ”مرشد الحیران لمعرفة احوال الانسان“ فقہ حنفی کے مطابق احوالِ شخصہ، وقف اور معاملات سے متعلق احکام پر مشتمل ہے، اور جس کی دفعات (۱۰۴۵) ہیں، شیخ ابوزہرہ کی ”الاحوال الشخصیة“ (جس میں کسی ایک مذہب کی پابندی نہیں کی گئی) اور شیخ احمد بن عبد اللہ قاری کی ”مجلة الاحکام الشرعیة علی مذهب الامام احمد بن حنبل شیبانی“ (جو مجلۃ الاحکام کے طرز پر فقہ حنبلی کے نقطہ نظر سے معاملات کے احکامات کا مجموعہ ہے، ۲۳۸۴ دفعات پر مشتمل ہے) نیز جرم و سزا کے اسلامی قانون سے متعلق ڈاکٹر عبدالقادر عودہ شہید کی ”التشریع الجنائی الاسلامی“ (۲/۷۵، ۹۸۴ دفعات) خصوصیت سے قابل ذکر ہیں، عالم عرب میں اس طرح کی اور بھی بہت سی کوششیں ہوئی ہیں، جس نے عام لوگوں کے لئے استفادہ کو آسان کر دیا ہے۔

برصغیر میں اس سلسلہ میں جو کوشش ہوئی ہیں، ان میں ڈاکٹر تنزیل الرحمن صاحب کی مجموعہ قوانین اسلام (۶ جلدیں) اور ہندوستان میں آل انڈیا مسلم پرسنل لاء بورڈ کے زیر نگرانی پرسنل لاء سے متعلق مرتب شدہ ”مجموعہ قوانین اسلامی“ (دفعات: ۵۲۹) نہایت اہم ہے، یہ دونوں مجموعے بنیادی طور پر فقہ حنفی کے لحاظ سے مرتب کئے گئے ہیں، البتہ بعض مسائل میں دوسرے دبستانِ فقہ سے بھی استفادہ کیا گیا ہے، اسی سلسلہ کی ایک اہم کوشش اسلام کے عدالتی قوانین سے متعلق حضرت مولانا قاضی مجاہد الاسلام قاسمیؒ کی اسلامی عدالت ہے جو ۴۰۷ دفعات پر مشتمل ہے اور اردو زبان میں اس موضوع پر منفرد کتاب ہے، اس کا عربی ترجمہ بھی بیروت سے شائع ہو چکا ہے۔

(۵) اس دور میں قدیم کتابوں کی خدمت میں بھی بعض نئے پہلو اختیار کئے گئے ہیں، جیسے مضامین کی فقرہ بندی، تفصیلی فہرست سازی، تعلیق و تحقیق اور ایک اہم سلسلہ حروف تہجی کی ترتیب پر مضامین کی فہرست سازی کا بھی شروع ہوا ہے، جو کتاب سے مراجعت کرنے والوں کے لئے بہت ہی سہولت بخش ہے، چنانچہ احمد مہدی نے ”رد المحتار“ کی، محمد اشقر نے ”المغنی لابن قدامہ“ کی اور محمد منصر کتانی نے ”المحلی لا بن حزم“ کی ابجدی فہرست بنائی ہے، اسی طرح فقہ مالکی میں ”الشرح الصغیر للدرر“ ابجدی فہرست کے ضمیمہ کے ساتھ شائع ہوئی ہے، ان فہارس نے طویل کتابوں سے استفادہ اور مطلوبہ مضامین کے حصول کو آسان کر دیا ہے، خاص کر جن کتابوں کو کمپیوٹر میں فہارس کے ساتھ محفوظ کر دیا گیا ہے، ان سے استفادہ مزید سہل ہو گیا ہے۔

موجودہ دور میں مختلف علوم کی انسائیکلو پیڈیا مرتب کرنے کا رجحان عالمی سطح پر اور ہر زبان میں بڑھ رہا ہے، بحمد اللہ فقہ اسلامی میں بھی اس سلسلہ میں متعدد کوششیں کی گئی ہیں، چنانچہ جب مشہور اسلامی مؤلف اور داعی ڈاکٹر مصطفیٰ سباعی دمشق یونیورسٹی میں کلیۃ الشریعہ کے صدر شعبہ بنے تو فقہ اسلامی کی دائرۃ المعارف کی ترتیب کا منصوبہ پیش کیا اور ۱۹۵۶ء میں حکومت شام نے اسے منظور کر لیا، اس مقصد کے لئے ڈاکٹر مصطفیٰ سباعی، ڈاکٹر احمد سان، ڈاکٹر مصطفیٰ زرقاء، ڈاکٹر معروف دوالیہی اور ڈاکٹر یوسف العیش جیسے ممتاز اصحاب تحقیق پر مشتمل کمیٹی تشکیل دی گئی اور کام چار مراحل پر تقسیم کیا گیا، جن میں پہلا مرحلہ موسوعہ میں آنے والے فقہی موضوعات کی تعیین و ترتیب تھی، افسوس کہ طویل عرصہ گزر جانے کے باوجود اس کا پہلا مرحلہ ہی تیار نہیں ہو سکا۔

۱۹۵۸ء میں جب مصر و شام کا اتحاد ہوا تو مشترکہ طور پر مصر اور شام نے مل کر اس موسوعہ کی ترتیب کا ذمہ لیا، لیکن یہ اتحاد جلد ہی ۱۹۶۱ء میں ٹوٹ گیا، چنانچہ ۱۹۶۲ء میں حکومت مصر نے از سر نو اس کی منصوبہ سازی کی اور ایک مضحکہ خیز بات یہ ہوئی کہ جمال عبدالناصر جیسے دین بیزار شخص کی طرف منسوب کر کے اس کا نام ”موسوعة جمال عبدالناصر فی الفقہ

الاسلامی ” رکھ دیا گیا، موسوعہ کے لئے مقررہ یہ کمیٹی کام کر رہی ہے اور اب تک اس کی پندرہ سولہ جلدیں منظر عام پر آچکی ہیں، اس موسوعہ میں حنفیہ، مالکیہ، شوافع، حنابلہ اور ظاہریہ کے علاوہ امامیہ، زیدیہ اور ابا ضیہ فرقوں کے نقطہ نظر کو بھی ضروری دلائل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے اور اصول فقہ اور قواعد فقہ کو بھی شامل رکھا گیا ہے۔

اسی طرح کی ایک اور کوشش ”جمعۃ الدراسات الاسلامیہ قاہرہ“ نے شیخ محمد ابو زہرہ کی صدارت میں شروع کی تھی، جس میں مذکورہ آٹھوں مذاہب کا نقطہ نظر جمع کرنا پیش نظر ہے، لیکن غالباً ابھی یہ کوشش منظر عام پر نہیں آسکی ہے۔

اس سلسلہ کی سب سے کامیاب اور نتیجہ خیز کوشش وزارت اوقاف کویت کی طرف سے ہوئی ہے، جس نے ۱۹۶۶ء میں ”الموسوعة الفقهیہ“ کے منصوبہ کو منظوری دی اور اس مقصد کے لئے فقہی موسوعہ کا تصور پیش کرنے والی پہلی شخصیت ڈاکٹر زرقاء کی خدمات حاصل کیں، اس موسوعہ میں بھی حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی نقاط نظر کو تفصیل کے ساتھ پیش کیا گیا ہے، یہ عظیم الشان کام پینتالیس جلدوں میں مکمل ہو چکا ہے اور واقعہ ہے کہ اس موضوع پر ایک تاریخی علمی کام ہوا ہے، جو یقیناً فقہ اسلامی کی نشاۃ ثانیہ کا حصہ ہے، مقام مسرت ہے کہ اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا نے اس موسوعہ کو اردو کا جامہ پہنایا ہے، محمد اللہ پینتالیس جلدوں کا ترجمہ بھی مکمل ہو چکا ہے اور اس وقت نظر ثانی اور مراجعت کے آخری مراحل میں ہے، دُعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی اشاعت کو آسان فرمائے اور اردو دنیا کو اس عظیم علمی ذخیرہ کے ذریعہ شاد کام کرے۔

انسائیکلو پیڈیا کی کاوشوں میں ڈاکٹر رواں قلعہ جی کو ہمیشہ یاد رکھا جائے گا کہ انھوں نے عہد صحابہ اور عہد تابعین کے ان فقہاء کی آراء کو یکجا، منضبط اور مرتب کرنے کی کامیاب کوشش کی ہے، جن کے اقوال مختلف کتابوں میں بکھرے ہوئے تھے اور سلف کا ایک بہت بڑا علمی اور فقہی ورثہ لوگوں کی نگاہ سے اوجھل ہوتا جا رہا تھا، ڈاکٹر رواں نے الف بائی ترتیب سے حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عائشہ، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، حسن بصری اور ابراہیم نخعی وغیرہ کی فقہ کو جمع کیا ہے اور اس طرح اہل علم کی نئی نسل کو ابتدائی دور کے فقہاء کے

اجتہادات سے مربوط کرنے کی کامیاب کوشش کی ہے، فجزاہم اللہ خیر الجزاء۔
(۷) اس عہد میں ایک بہتر رجحان نئے مسائل پر اجتماعی غور و فکر کا بھی پیدا ہوا ہے، جس میں مختلف فقہی مذاہب کے اہل علم سے استفادہ کیا جائے اور اس دور کی مشکلات کو حل کیا جائے، چنانچہ رابطہ عالم اسلامی کی موتمر منعقدہ مکہ مکرمہ ۱۳۸۲ھ میں ”مجمع الفقہ الاسلامی“ کے سلسلہ میں ڈاکٹر مصطفیٰ زرقاء نے نہایت اہم تجویز پیش کی، یہ تجویز قبول کی گئی، مجمع کی تشکیل عمل میں آئی، چنانچہ اب تک اس کے دسیوں اجلاس ہو چکے ہیں، اور کئی درجن مسائل زیر بحث آچکے ہیں، ان ہی خطوط پر زیادہ وسعت کے ساتھ ۱۹۸۳ء میں جدہ (O.I.C) کے تحت فقہ اکیڈمی کی تشکیل ہوئی، جو اس وقت عالمی سطح پر سب سے زیادہ باوقار اور فعال اکیڈمی سمجھی جاتی ہے، ۲۰۰۲ء تک اس اکیڈمی کے ۱۴ سیمینار ہو چکے تھے اور اس میں ۱۳۳ مسائل زیر بحث آچکے تھے، ان دونوں اکیڈمیوں کے سیمیناروں کی تجاویز کا اردو ترجمہ اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا سے شائع ہو چکا ہے، اسی طرح یورپ میں ”یورپی افتاء کونسل“ قائم ہے، جس کا مرکز برطانیہ ہے اور جس کا مقصد نئے مسائل کو حل کرنا ہے۔

عالم اسلام میں اور بھی کئی ادارے ہیں جو خاص کر مسلمانوں کو درپیش جدید فقہی مسائل کو اجتماعی غور و فکر اور تبادلہ خیال کے ذریعہ حل کرنے کے لئے کوشاں ہیں — ہندوستان کے علماء نے بھی اس سمت میں کوششیں کی ہیں، دارالعلوم ندوۃ العلماء نے مجلس تحقیقات شرعیہ اور جمعیۃ علماء ہند نے ادارۃ المباحث الفقہیہ کو اسی مقصد کے تحت قائم کیا تھا، پاکستان میں مولانا مفتی محمد شفیع صاحب اور مولانا محمد یوسف بنوری وغیرہ نے ”مجلس تحقیق مسائل حاضرہ“ کی بنیاد رکھی تھی، ان مجالس نے وقتاً فوقتاً اجتماعات منعقد کئے ہیں اور متعدد مسائل پر تبادلہ خیال کیا گیا ہے، لیکن مسائل کی رفتار کے اعتبار سے کام آگے نہیں بڑھ سکا، کیوں کہ ان اداروں کی حیثیت ضمنی تھی اور جن تنظیموں اور اداروں کے تحت یہ رکھا گیا تھا، ان کے کام کا دائرہ خود بہت وسیع ہے۔

اسی پس منظر میں ۱۹۸۹ء میں حضرت مولانا قاضی مجاہد الاسلام قاسمی نے اسلامک فقہ اکیڈمی کی بنیاد رکھی، اکیڈمی نے اب تک ۷ سیمینار کئے ہیں اور ان سیمیناروں میں تقریباً ۷۵

مسائل زیر بحث آئے ہیں، ان سیمیناروں میں پیش کئے جانے والے مقالات کی ۲۵ سے زیادہ ضخیم جلدیں طبع ہو کر منظر عام پر آ چکی ہیں، اس کے علاوہ فقہی تحقیق اور نئی نسل کو صحیح خطوط پر تربیت کے سلسلہ میں اکیڈمی نے نہایت اہم اور ناقابل فراموش خدمات انجام دی ہیں۔

(۸) اس عہد سے پہلے عام طور پر فقہی ذخیرہ عربی زبان ہی میں ہوا کرتا تھا، یا چند کتابیں فارسی زبان میں لکھی گئی تھیں، لیکن موجودہ عہد میں فقہ کے عربی ذخیرہ کو اردو اور دوسری زبانوں میں منتقل کرنے کا ذوق پیدا ہوا اور مختلف علاقائی اور عالمی زبانوں میں فقہ کے موضوع پر یا تو ترجمے کئے گئے، یا مستقل طور پر کتابیں لکھی گئیں، ان زبانوں میں اردو زبان کو اولیت کا شرف حاصل ہے اور یہ ایک حقیقت ہے کہ اس وقت اردو زبان میں علوم اسلامی اور فقہ کا جتنا بڑا ذخیرہ موجود ہے، عربی زبان کے سوا کسی اور زبان میں اس کی مثال ملنی مشکل ہے، بلکہ بعض کتابیں تو ایسی ہیں کہ عربی و انگریزی میں بھی ان کے ترجمے ہوئے اور انھیں قبول عام و خاص حاصل ہوا، ان میں اصول فقہ، تاریخ فقہ، قواعد فقہ، فقہ کے تمام ابواب کو جامع اور فقہ کے کسی ایک باب نیز فقہ حنفی، فقہ شافعی اور فقہ سلفی سے متعلق ہر طرح کی کتابیں موجود ہیں، راقم الحروف نے المعهد العالی الاسلامی حیدرآباد میں شعبہ فقہ کے طالب علم مولانا محمد امتیاز قاسمی کو ۱۴۲۲ھ میں یہ کام سپرد کیا تھا، کہ وہ ۲۰۰۰ء تک اردو زبان میں لکھی گئی فقہی کتابوں کا مختصر تعارف مرتب کریں، انھوں نے اس مقصد کے لئے حیدرآباد کے کتب خانوں کے علاوہ پٹنہ، لکھنؤ، کلکتہ، اعظم گڑھ، علی گڑھ، رام پور، دہلی اور دیوبند کے کتب خانوں سے استفادہ کرنے کے بعد یہ تعارف جمع کیا ہے، جس میں ۱۴۴۷ کتابوں کا تعارف ہے اور ظاہر ہے کہ بہت سی کتابیں نایاب ہو جانے، یا ان تک رسائی حاصل نہ ہونے کی وجہ سے چھوٹ بھی گئی ہوں گی، اس لئے کہا جاسکتا ہے کہ اس موضوع پر اردو زبان میں کم و بیش ڈیڑھ ہزار تالیفات موجود ہیں اور یقیناً یہ اردو زبان کی بڑی سعادت اور اس کے لئے تمغہ افتخار ہے۔

فقہ اسلامی — تدوین و تعارف

تیسرا باب
اہم فقہی تالیفات

دوسری صدی ہجری یوں تو فقہ اسلامی کے شباب اور اس کے ارتقاء و کمال کا عہد ہے، کتنے ہی اولوالعزم فقہاء اور مخلص و حوصلہ مند مجتہدین ہیں، جنہوں نے اس عہد میں احکام شریعت کے استنباط میں اپنی شانہ روزِ محنتیں صرف کر دیں اور اپنے خونِ جگر سے علم و تحقیق کے چراغ کو روشن کیا اور اُمت کو روشنی پہنچائی؛ لیکن اتفاقی طور پر بہت سے اہل علم کے فتاویٰ محفوظ نہیں رہ سکے اور ان کو ایسے لائق شاگرد میسر نہیں آئے جو ان کے علمی و فکری آثار کی حفاظت کرتے، جن لوگوں کے فتاویٰ مرتب ہوئے اور ان کو قبول حاصل ہوا ان میں بھی متعدد اہل علم وہ تھے کہ پانچویں صدی ہجری کے اختتام تک ان کی فقہ کا عملی زندگی سے رشتہ ٹوٹ گیا اور ان کے متبعین نہیں رہے۔

لیکن ائمہ اربعہ وہ خوش قسمت مجتہدین ہیں جن کی فقہ کو من جانب اللہ بقاء حاصل ہوا اور جو گیارہ بارہ سو سال سے عملی طور پر قائم اور نافذ ہے، ان مکاتبِ فقہ میں شخصیتوں کا تسلسل رہا ہے، ہر عہد میں اس کے تقاضوں کے مطابق علم و تحقیق کا کام انجام پاتا رہا ہے اور ان کی مثال ایک سایہ دار اور سدا بہار درخت کی سی ہو گئی ہے، جس کی جڑیں گہری ہوں اور شاخیں پھیلی ہوئی ہوں، اصلہا ثابت و فرعہا فی السماء — اس لئے مناسب محسوس ہوتا ہے کہ ائمہ اربعہ اور ان کی فقہ پر مختصر اور ان کا مستقل تذکرہ کیا جائے۔

امام ابو حنیفہؒ

آپ کا نام نعمان، والد کا ثابت، دادا کا زوطی (زپر پیش اور طپر زبر)، فارسی النسل تھے، اللہ تعالیٰ نے دولتِ ایمان سے سرفراز فرمایا، ثابت کا بچپن تھا کہ ان کے والد انھیں لے کر

حضرت علیؓ کی خدمت میں گئے، حضرت علیؓ نے خود ثابت کے لئے اور ثابت کی اولاد کے لئے برکت کی دعا فرمائی، امام ابوحنیفہؒ اسی دعا کا ظہور ہیں، ابوحنیفہ آپ کی کنیت ہے، جو آپ کی صاحبزادی کی نسبت سے ہے، حضرت ابوہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

لو كان الدين عند الشرياء لذهب رجل من فارس ، اوقال من

ابناء فارس ، حتى يتناولہ . (۱)

گو دین شریاء پر ہوتا، تب بھی اسے فارس کا ایک شخص حاصل کر کے ہی رہتا، یا فرمایا فارس کے کچھ لوگ۔

بعض روایتوں میں ”دین“ کے بجائے ”علم“ کا لفظ ہے اور حافظ جلال الدین سیوطی شافعی نے حضور ﷺ کی اس پیش گوئی کا مصداق امام ابوحنیفہ کو قرار دیا ہے، (۲) غیر مقلد عالم نواب صدیق حسن خان صاحبؒ نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے، کہ اس حدیث کا مصداق امام ابوحنیفہؒ اور جملہ محدثین ہیں، ”صواب آنست کہ ہم امام دراصل داخل است“۔ (۳)

یہ بات تو ظاہر ہے کہ امام ابوحنیفہؒ نے صحابہؓ کے زمانہ کو پایا ہے؛ لیکن اس میں اختلاف ہے کہ آپ کو تابعی ہونے کا شرف حاصل ہے یا نہیں؟ محققین کے نزدیک راجح یہی ہے کہ آپؒ نے صحابہؓ سے روایت تو نہیں کی ہے، لیکن صحابہ سے ملاقات کا شرف حاصل ہے اور تابعی ہونے کے لئے صحابی کو دیکھنا کافی ہے، روایت کرنا نہیں، چنانچہ ابن ندیم نے بھی آپ کو تابعین میں شمار کیا ہے، وکان من التابعین ، لقى عدة من الصحابة ، (۴) ۸۰ ہجری میں پیدا ہوئے اور ۱۵۰ھ میں وفات پائی، ریشمی کپڑے کے تاجر تھے، پھر کسب علم کی طرف متوجہ ہوئے، ابتداءً علم کلام کو حاصل کیا اور اس میں بڑی شہرت پائی، پھر فقہ و حدیث کی طرف رخ کیا اور اس مقام پر پہنچے کہ بڑے بڑے محدثین و فقہاء آپ کے قدر شناس ہوئے۔

(۱) تبییض الصحیفة: ۳-۴، نیز دیکھئے: الخیرات الحسان: ۱۳۰

(۱) مسلم ۳۱۲/۲

(۲) کتاب الفہرست لابن ندیم: ۲۹۸/۱

(۳) أتحاف النبلاء: ۴۲۴

امام جعفر صادقؑ، زید ابن علیؑ، عبد اللہ بن حسنؑ، نفس ذکیہؑ، عطاء بن ابی رباحؑ، عکرمہؑ، نافعؑ وغیرہ آپ کے اساتذہ میں تھے، لیکن آپ نے سب سے زیادہ جن کی فکر کا اثر قبول کیا وہ تھے حماد بن سلیمانؑ، جو عراق میں فقہ کا مرجع تھے، امام صاحب نے اٹھارہ سال ان سے استفادہ کیا اور حماد کی وفات (۱۱۹ھ) تک آپ کا ساتھ نہ چھوڑا، حمادؑ، ابراہیم نخعیؑ کے، وہ علقمہ بن قیس نخعیؑ کے اور علقمہؑ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے شاگرد خاص تھے، اس طرح امام ابو حنیفہؒ صحابی رسول حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے طریقہ اجتہاد اور منہج استنباط کے وارث اور اس فکر کے ترجمان و نقیب ہوئے۔

امام ابو حنیفہ کا اصول استنباط کیا تھا؟ اس کو امام صاحب نے خود ہی واضح فرمایا ہے :

اگر قرآن میں مل جائے تو میں اسی کا حکم لیتا ہوں، قرآن میں نہ ہو تو سنت رسول کو لیتا ہوں اور کتاب و سنت میں کسی بات کا حکم نہیں پاتا تو رسول اللہ ﷺ کے صحابہ میں سے جس کا قول چاہتا ہوں، لیتا ہوں، لیکن ان کے قول سے کسی اور کے قول کی طرف نہیں جاتا، جب بات ابراہیم، ابن سیرین، عطاء اور سعید بن مسیب کی آتی تو جیسے ان لوگوں نے اجتہاد کیا ہے، میں بھی اجتہاد کرتا ہوں۔ (۱)

امام ابو حنیفہ کا تفقہ تو سمجھوں کو تسلیم ہے، امام شافعی جیسے بلند پایہ محدث و فقیہ کہا کرتے تھے کہ: ”لوگ فقہ میں امام ابو حنیفہ کے محتاج ہیں، الناس فی الفقہ عیال علی ابی حنیفہ، (۲) لیکن فن حدیث میں بھی آپ کا پایہ کچھ کم نہیں تھا، امام یوسفؒ اور امام محمدؒ نے اپنی اپنی کتاب الآثار میں امام صاحب سے بہت سی حدیثیں نقل کی ہیں اور ابوالمؤید محمد بن محمود خوارزمی (م: ۲۶۵ھ) نے امام صاحب کی تلامذہ سے مروی آپ کی احادیث کو ”جامع المسانید“ کے نام سے جمع کر دیا ہے، جو سو صفحات پر مشتمل ہے۔

اُصول فقہ میں امام ابوحنیفہ کا امتیاز ”استحسان“ ہے، جو اکثر حالات میں قیاس ہی کی ایک قسم ہوتی ہے، حدیث کو قبول اور رد کرنے میں امام صاحب نے اُصولی روایت کے علاوہ اُصولی درایت کو بڑی اہمیت دی ہے، آپ سے استفادہ کرنے والے تلامذہ کی بڑی تعداد ہے، جن میں امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، زفر بن ہذیل اور حسن بن زیادؒ زیادہ مشہور ہیں۔

امام صاحب کی فقہی آراء کو جاننے کا اہم ذریعہ امام ابو یوسف اور امام محمد کی کتابیں ہیں، امام ابو یوسف کی درج ذیل تالیفات ملتی ہیں :

کتاب الآثار .

کتاب الخراج .

اختلاف أبی حنیفہ و ابن أبی لیلی .

(اس کو امام شافعی نے کتاب الام میں نقل فرمایا ہے)

امام محمد کی درج ذیل تالیفات دستیاب ہیں :

مؤطا امام محمد . کتاب الآثار .

المبسوط . الجامع الكبير .

الجامع الصغير . کتاب السیر الكبير .

کتاب السیر الصغير . الزيادات .

زيادات الزيادات .

فقہ حنفی شروع سے مقبول عام فقہ رہی ہے، اس وقت ہندوستان، پاکستان، بنگلہ دیش، ترکی، روس، چین، آزاد ایشیاء کی جمہوریتیں، ایران کا سنی علاقہ، افغانستان میں قریب قریب ننانوے فیصد حنفی المسلمک لوگ ہیں، اس کے علاوہ عراق، مصر، شام، فلسطین اور دنیا کے اکثر ملکوں میں احناف موجود ہیں، بعض اہل علم کا خیال ہے کہ تقریباً اسی فیصد اہل سنت حنفی ہیں۔

امام ابو یوسفؒ

امام ابو یوسفؒ کا اصل نام یعقوب بن ابراہیم بن حبیب انصاری ہے ۱۱۳ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۸۳ھ میں وفات پائے، جب تک امام ابوحنیفہؒ زندہ رہے، ان کے دامن تربیت

سے بندھے رہے، پھر مدینہ کا سفر کیا اور امام مالکؒ سے بھی استفادہ کیا، محدثین ان کی ثقاہت اور حدیث میں ان کے علوم مرتبت پر گویا متفق ہیں، مہدی کے عہد خلافت میں ۱۶۶ھ میں قاضی بنائے گئے اور مہدی، ہادی اور ہارون رشید تین خلفاء کے دور میں قاضی القضاۃ کے منصب پر فائز رہے، آپ اسلامی تاریخ کے پہلے قاضی القضاۃ تھے، آپ کی متعدد کتابوں کا تذکرہ نگاروں نے ذکر کیا ہے، جیسے: اصول فقہ میں کتاب الرأی، نیز کتاب الوصایا، کتاب اختلاف الامصار، الرد علی مالک بن انس، وغیرہ (۱)، لیکن آپ کی اکثر کتابیں دستیاب نہیں ہیں، کتاب الآثار، کتاب الخراج اور اختلاف ابی حنیفہ مع ابن ابی لیلیٰ، جسے امام شافعیؒ نے کتاب الام میں نقل کیا ہے، دستیاب ہیں۔ (۲)

امام محمدؒ

امام ابو حنیفہؒ کے دوسرے سب سے ممتاز شاگرد امام محمد حسن بن فرقہ شیبانی ہیں، یہ خاندان اصل میں دمشق کے مضافات کے ایک گاؤں ”حستا“ کا رہنے والا تھا، پھر ان لوگوں نے عراق کا رخ کیا اور عراق ہی میں واسط نامی شہر میں ۱۳۲ھ میں امام محمد پیدا ہوئے، کوفہ میں پرورش پائی اور اخیر زمانہ میں بغداد میں مقیم ہو گئے، آپ نے مسعر بن کدامؒ، امام اوزاعیؒ اور سفیان ثوریؒ سے حدیث کا درس لیا، لیکن فقہ وحدیث میں سب سے زیادہ جس شخصیت نے آپ کو متاثر کیا وہ ہیں امام ابو حنیفہؒ، لیکن امام ابو حنیفہؒ سے زیادہ استفادہ نہیں کر سکے؛ کیوں کہ جس وقت امام صاحب کی وفات ہوئی تھی، آپ کی عمر محض اٹھائیس سال تھی، امام صاحبؒ کے بعد آپ نے امام ابو یوسفؒ کے سامنے زانوئے تلمذ تہہ کیا، پھر مدینہ کا سفر کیا اور وہاں امام مالکؒ سے استفادہ کیا، چنانچہ موطا امام محمد دراصل امام مالک ہی کی مرویات ہیں، بغداد میں قیام کے دوران امام شافعیؒ نے آپ سے استفادہ کیا، امام محمدؒ کی خواہش پر بہت سے مسائل میں امام شافعیؒ ان سے بحث بھی کرتے تھے اور آپ بہت ہی فراخ دلی کے ساتھ جوابات مرحمت فرماتے تھے۔

عربی زبان میں یدِ طولیٰ حاصل تھا، اسی لئے آپ کی تحریروں میں بڑی سلاست اور حسن تعبیر ہے، خود امام شافعیؒ کی کتاب الام پر امام محمدؒ کے طریقہ تالیف کی گہری چھاپ ہے، امام شافعیؒ فرماتے تھے کہ میں نے ایک اُونٹ کے بوجھ کے برابر علم امام محمدؒ سے حاصل کیا، امام ابو عبید کہتے ہیں کہ میں نے امام محمدؒ سے بڑھ کر کسی کو کتاب اللہ کا عالم نہیں پایا، امام احمدؒ سے استفادہ کیا گیا کہ آپ کو یہ دقیق مسائل کیوں کر حاصل ہوئے؟ فرمایا: امام محمدؒ کی کتابوں سے، امام محمدؒ سے بہت سے لوگوں نے استفادہ کیا ہے، جن میں امام شافعیؒ، ابوسلیمان جوزجانی، موسیٰ بن نصیر رازی، محمد بن سماعہ، عیسیٰ بن ابان اور محمد مقاتلؒ وغیرہ خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔

فقہ حنفی کا مدار امام محمدؒ کی کتابوں پر ہے، لیکن آپ کی جو کتابیں دستیاب ہیں وہ چند ہی ہیں، جب کہ کہا جاتا ہے کہ آپ کی تصانیف کی تعداد (۹۹۰) تھی، متقدمین کا طریقہ یہ تھا کہ وہ ہر بحث کو مستقل کتاب کے عنوان سے لکھتے تھے: جیسے کتاب الصلاۃ، کتاب الزکاۃ، ممکن ہے کہ اس پہلو سے آپ کی تصنیفات کی تعداد اتنی زیادہ ہوں، خلیفہ ہارون رشیدؒ نے آپ کو قاضی مقرر کیا تھا، خلیفہ کے ساتھ آپ خراسان کے سفر پر تھے کہ رے نامی شہر میں ۱۹۸ھ میں وفات ہو گئی اور وہیں دفن کئے گئے۔

فقہ حنفی کی کتابیں

بنیادی طور پر فقہ حنفی کے مصادر کے تین حصے کئے گئے ہیں، ظاہر روایت، نوادر، فتاویٰ

اور واقعات۔

ظاہر روایت سے مراد امام محمدؒ کی یہ چھ کتابیں ہیں :

المبسوط : اس کو ”کتاب الاصل فی الفروع“ بھی کہتے ہیں، استنبول (ترکی) اور جامع ازہر کے کتب خانہ میں اس کا مخطوطہ موجود ہے، جامعہ ازہر کا نسخہ ناقص ہے، استنبول کا ایک نسخہ چھ جلدوں پر مشتمل ہے، کتاب کی چار جلدیں دائرۃ المعارف العثمانیہ حیدرآباد سے شائع ہو چکی ہیں، جو کتاب المعادل پر ختم ہوتی ہیں اور آئندہ جلدوں کی طباعت ادارہ کے

پروگرام میں شامل ہے۔

الجامع الصغیر : امام محمدؒ نے یہ کتاب امام ابو یوسفؒ کی خواہش پر مرتب فرمائی ہے، مولانا عبدالحی فرنگی محلیؒ نے ”النافع الکبیر“ کے نام سے اس کی ایک شرح لکھی ہے، انھوں نے اس کے مقدمہ میں تحریر کیا ہے کہ اس کتاب میں ۱۵۳۲ مسائل آئے ہیں، جن میں سے ۱۷۰ مسائل میں امام محمدؒ نے فقہاء کے اختلاف کو ذکر کیا ہے اور صرف دو مسائل میں قیاس و استحسان سے استدلال کیا ہے۔ (۱)

الجامع الکبیر : یہ کتاب بھی ماضی قریب تک مخطوطہ کی شکل میں تھی، اللہ تعالیٰ جزاء خیر دے مولانا ابوالوفاء افغانی کو، کہ انھوں نے احیاء المعارف العثمانیہ سے اس کتاب کو اپنی تحقیق کے ساتھ شائع فرمایا، کتاب ۳۷۶ صفحات پر مشتمل ہے اور اسم باسمنی ہے، پہلا ایڈیشن عرصہ پہلے حیدرآباد سے اور دوسرا ایڈیشن ۱۳۹۹ھ میں بیروت سے شائع ہوا، اس کتاب کی بہت سی شروح لکھی گئی ہیں، جن میں شرح الحصری الکبیر سب سے اہم سمجھی جاتی ہے، اس کتاب پر مولانا افغانی کا مقدمہ بھی بڑا نفیس ہے۔

الزیادات : استنبول میں مخطوطہ کی صورت میں اس کے نسخے موجود ہیں، الجامع الکبیر میں جو مسائل باقی رہ گئے، ان کو امام محمدؒ نے ”الزیادات“ کے نام سے مرتب فرمایا اور جو مسائل ”الزیادات“ سے بھی رہ گئے ان کو ”زیادات الزیادات“ کے نام سے، ”زیادات الزیادات“ کو مولانا افغانی نے اپنی تحقیق کے ساتھ احیاء المعارف العثمانیہ حیدرآباد سے شائع کیا ہے، اس کے صفحات زیادہ نہیں ہیں — کیا ”زیادات الزیادات“ بھی ظاہر روایت میں شامل ہے؟ اس میں اختلاف ہے، راجح یہی ہے کہ یہ بھی چوں کہ ”زیادات“ ہی کا حصہ ہے، اس لئے ظاہر روایت میں شامل ہے۔

کتاب السیر الصغیر : فقہ کی اصطلاح میں ”سیر“ ان قوانین کو کہا جاتا ہے جن کا متعلق جنگ و امن، مسلمانوں اور غیر مسلموں کے تعلقات اور مسلم و غیر مسلم ممالک کے

باہمی روابط سے ہوتا ہے، قانون کی تاریخ میں اس موضوع پر پہلی کتاب امام محمدؒ نے تالیف فرمائی ہے، یہ کتاب ماضی قریب تک مخطوطہ کی شکل میں تھی، تقریباً ۱۰ سال پہلے ڈاکٹر محمود غازی کی تحقیق اور انگریزی ترجمہ کے ساتھ ”انٹرنیشنل اسلام آباد یونیورسٹی نے ایک مختصر جلد کی صورت میں شائع کیا ہے۔

کتاب السیر الکبیر: یہ قانون بین ملکی ہی کے موضوع پر امام محمدؒ کی بہت ہی تفصیلی کتاب ہے، علامہ سرخسیؒ نے اس کی تفصیلی شرح لکھی ہے، مجرد متن تو اب تک تشنہ طبع ہے، لیکن سرخسیؒ کی شرح کے ساتھ پانچ جلدوں میں شائع ہو چکی ہے، پہلی تین جلدوں پر صلاح الدین المنجد کی اور چوتھی اور پانچویں جلد پر عبدالعزیز احمد کی تحقیق ہے۔

یہ چھ کتابیں ”ظاہر روایت“ کہلاتی ہیں، کیوں کہ یہ شہرت و قوت اثر کے ساتھ اور مستند طریقہ پر منقول ہیں، انھیں اصول بھی کہا جاتا ہے، ان میں سے مکرر مسائل کو حذف کر کے ابو الفضل محمد بن احمد مروزیؒ معروف بہ حاکم شہید (م: ۳۴۳ھ) نے ”الکافی فروع الحنفیہ“ کے نام سے مرتب کیا، اسی کی شرح علامہ سرخسیؒ نے ”المبسوط“ کے نام سے کی ہے، جو شائع ہو چکی ہے، لیکن اصل متن مستقل طور پر ابھی تک تشنہ طبع ہے۔

ان کے علاوہ امام محمدؒ کی دوسری کتابیں، جیسے ہارونیات، کیسانیات، رقیات، نیز امام ابو یوسفؒ کی کتاب الأمالی، حسن بن زیاد کی کتاب المجرد اور امام صاحب کے تلامذہ کی دوسری کتابیں ”نوادر“ کہلاتی ہیں؛ کیوں کہ اس درجہ شہرت و قوت اثر کے ساتھ اور مستند و معتبر طریقہ پر نقل نہیں ہوئی ہیں — جن مسائل کے بارے میں امام صاحب کی رائے منقول نہیں ہے اور بعد کے مشائخ نے ان کی بابت اجتہاد کیا ہے ان کو ”فتاویٰ اور واقعات“ کہا جاتا ہے، اس سلسلہ میں ابواللیث سمرقندیؒ کی کتاب النوازل، علامہ ناطقیؒ کی مجمع النوازل والواقعات اور صدر شہید کی الواقعات اولین کتابیں ہیں، جن میں سے نوازل سمرقندی ۴۵۶ صفحات پر طبع ہو چکی ہے، افسوس کہ اس میں اغلاط بہت ہیں اور کتاب پر تحقیق و تعلیق کا کام نہیں ہوا ہے۔

ان کتب کے علاوہ فقہ حنفی کی اہم کتابیں اس طرح ہیں :

مختصر الطحاوی : امام ابو جعفر طحاوی (م: ۳۲۱ھ) کی کتاب ہے، جس کو فقہ حنفی کا سب سے پہلا متن سمجھا گیا ہے، مولانا ابوالوفا انفانی کی تحقیق کے ساتھ ”احیاء المعارف النعمانیہ حیدرآباد“ نے پہلی بار شائع کیا ہے، امام طحاوی مسائل میں امام صاحب، امام ابو یوسف، امام محمد، زفر اور حسن بن زیاد کے اقوال کو نقل کرتے ہیں اور پھر اس میں ترجیح دیتے ہیں اور بعض اوقات ان حضرات کی رائے کے مقابل اپنی مستقل رائے نقل کرتے ہیں، بنیادی طور پر اس کتاب کی ترتیب امام طحاوی کے ماموں اور استاد علامہ مزنی شافعی کی مختصر کی ترتیب پر ہے۔

المنتقى فی فروع الحنفیة : یہ حاکم شہید کی تالیف ہے اور اہل علم نے اسے امام محمد کی کتابوں کے بعد فقہ حنفی کا اہم ترین ماخذ قرار دیا ہے، اس میں خاص طور پر ”نوادر“ کے اقوال کو نقل کرنے کا خاص اہتمام ہے، لیکن افسوس کہ ابھی تک یہ کتاب تھنہ طبع ہے۔

مختصر کرخی : یہ امام ابوالحسن عبد اللہ بن حسین الکرنجی (م: ۳۳۴ھ) کی تالیف ہے، جو فقہ کی اہم متون میں ہے، لیکن ابھی تک تھنہ طبع ہے، اس کی کئی شرحیں لکھی گئی ہیں، ان میں سے احمد بن منصور اسبیجانی (م: ۴۸۰) کی شرح زیادہ معروف ہے اور کتابوں میں کثرت سے اس کے حوالے آئے ہیں۔

مختصر قدوری : یہ ابوالحسن احمد بن محمد قدوری بغدادی (متوفی: ۴۲۸ھ) کی مشہور کتاب ہے، جو فقہ حنفی میں متفق علیہ متن کی حیثیت رکھتی ہے اور متاخرین حنفیہ نے جن چار متون کو سب سے زیادہ مستند قرار دیا ہے ان میں ایک ہے، (۱) بعض اہل علم نے لکھا ہے کہ اس میں مسائل کی تعداد ۱۲/۱ ہزار ہے۔ (۲)

المبسوط : یہ شمس الامم ابو بکر محمد ابن احمد سرخسی (متوفی: ۴۸۳ھ) کی ”الکافی“ پر مفصل شرح ہے، حالاں کہ مبسوط سے موسوم کئی کتابیں پائی جاتی ہیں، لیکن جب مطلق مبسوط کہا جائے تو یہی کتاب مراد ہوتی ہے، پہلی بار ۳۰ جلدوں میں ۱۳۲۲ھ میں مصر سے شائع ہوئی اور اہل علم کی چشم شوق کا سرمہ بنی، جس کا نیا ایڈیشن دو جلدوں میں آیا ہے یہ کتاب ہے توفیقہ حنفی

میں، لیکن یہ فقہی جزئیات کو جامع، نقلی اور عقلی دلائل کو محیط، صحابہ و تابعین اور ائمہ مجتہدین کے مذاہب کی ترجمانی کرنے والی ایک عظیم الشان انسائیکلو پیڈیا ہے۔

تحفة الفقهاء : یہ علاء الدین محمد ابن احمد سمرقندی (متوفی: ۵۷۵ھ) کی تالیف ہے، مصنف کے بقول امام قدوریؒ سے جو مسائل رہ گئے تھے، علامہ سمرقندیؒ نے قدوریؒ کے مسائل کو شامل کرتے ہوئے ان مسائل کا اضافہ کیا ہے، حسب ضرورت دلائل بھی ذکر کئے ہیں اور مختلف فقہاء کے نقطہ نظر پر مقارنہ کیا ہے، زبان عام فہم، مسائل مربوط و مسلسل اور تعبیر بہت واضح ہے۔

بدائع الصنائع : ملک العلماء علاء الدین ابوبکر ابن مسعود کاسائی (متوفی: ۵۸۷ھ) کی یہ تالیف نہ صرف فقہ حنفی بلکہ مطلق فقہ اسلامی میں منفرد لب و لہجہ کی تالیف ہے، عبارت واضح، زبان نہایت رواں اور سلیس، ہر مسئلہ پر دلیل، نصوص کی کثرت سے اندازہ ہوتا ہے کہ حدیث پر مصنف کی گہری نظر ہے اور اس کا سب سے امتیاز اس کی حسن ترتیب ہے، کہا جاتا ہے کہ مؤلف نے تحفہ الفقہاء کو اپنے لئے اصل بنایا ہے، اگر کوئی شخص کسی فقہی موضوع پر قلم اٹھائے اور اس کے تمام پہلوؤں کا احاطہ کرنا چاہے تو یہ تالیف اس کے لئے بہترین رہنما ہے۔

فتاویٰ قاضی خاں : یہ فخر الدین اوزجندیؒ (متوفی: ۵۹۲ھ) کی معروف اور متداول تالیف ہے، مطبع نول کشور نے اسے فارسی رسم الخط میں مستقل طور پر شائع کیا تھا، آج کل فتاویٰ عالمگیری کے ساتھ شائع شدہ نسخہ دستیاب ہے، فقہ حنفی میں فتاویٰ کے لئے یہ کتاب بہت مستند سمجھی گئی ہے، مؤلف کا طریقہ یہ ہے کہ اگر کسی مسئلہ میں مشائخ کے ایک سے زیادہ اقوال ہوں تو جو قول ان کے نزدیک راجح ہوتا ہے اس کو پہلے نقل کرتے ہیں۔

بدایۃ المبتدی : یہ ابوالحسن علی مرغینانی صاحب ہدایہ (متوفی: ۵۹۳ھ) کی تالیف ہے، مصنف نے اس میں امام محمدؒ کی جامع صغیر اور امام قدوریؒ کی مختصر قدوری کے مسائل کو جمع کیا ہے، ترتیب جامع صغیر کی رکھی ہے اور مسائل پہلے قدوری کے ذکر کرتے ہیں، پھر جامع صغیر کے، جہاں کتاب کا نام ذکر کرنا پڑتا ہے، وہاں قدوری کے لئے ”المختصر“

اور جامع صغیر کے لئے ”الکتاب“ کی تعبیر اختیار کرتے ہیں۔

الهدایة : یہ امام ابو الحسن مرغینانی کی مشہور کتاب ہے، جو ہدایۃ المبتدی کی شرح ہے، ایجاز کے ساتھ ایضاً کا ایسا نمونہ شاید ہی کہیں اور مل سکے، مؤلف کی کچھ اپنی خاص تعبیرات بھی ہیں، جیسے دلیل قرآنی کے لئے ”مما ترون“، حدیث سے استدلال کے لئے ”لما روینا“، قول صحابی کے لئے ”للاثر“، عقلی دلیل کے لئے ”لما بینا“، مصنف کا تواضع یہ ہے کہ اپنے لئے کہتے ہیں: ”قال العبد الضعیف عفی عنہ“ طاش کبریٰ زادہ نے بعض اور امور کا ذکر کیا ہے۔ (۱)

وقایۃ الروایۃ : یہ برہان الشریعہ محمود ابن احمد (متوفی: ۶۷۳ھ) کی تالیف ہے جو فقہ حنفی کے متون اربعہ میں سے ایک ہے، مؤلف اسے اپنے نواسے عبید اللہ ابن مسعود کے لئے بطور یادداشت لکھا کرتے تھے، اس کتاب میں دلائل کو حذف کر کے ہدایہ کے اصل مسائل جمع کئے گئے ہیں، فقہ حنفی میں اس کتاب کو اہل علم کی بڑی توجہ حاصل ہوئی اور اس پر مختلف شرحیں اور حاشیے لکھے گئے، جن میں صدر الشریعہ عبید اللہ ابن مسعود کی ”شرح وقایہ“ کو خاص طور پر بڑا قبول حاصل ہوا، جو آج کل بہت سے مدارس میں شامل نصاب بھی ہے۔

المختار : متاخرین حنفیہ کے یہاں متون اربعہ کے نام سے جو کتابیں جانی جاتی ہیں، ان میں تیسری کتاب ابو الفضل مجد الدین عبد اللہ ابن محمود موصلی (متوفی: ۶۸۳ھ) کی تالیف ہے، اس کا نام ”المختار للفتویٰ“ ہے اور مؤلف نے اپنے خیال کے مطابق اس میں مفتی بہ اقوال کا انتخاب کیا ہے، خود مصنف ہی نے ”الاختیار“ کے نام سے اس کی شرح کی ہے، اس شرح میں دلائل کے ذکر کرنے کا اہتمام کیا گیا ہے اور حدیثیں کثرت سے نقل کی گئی ہیں، حافظ قاسم ابن قطلوبغا نے ”التعریف والاخبار“ کے نام سے ان احادیث کی تخریج فرمائی ہے، افسوس کہ یہ اہم کتاب اب تک اشاعت پذیر نہیں ہو سکی، اگر شائع ہو جائے تو ”نصب الراية“ کی طرح تخریج حدیث کی اہم ترین کتابوں میں اس کا شمار ہوگا۔

مجمع البحرين : متون اربعہ میں سے چوتھی کتاب یہی ہے، جس میں قدوری اور منظوم نسفی کے علاوہ بہت سے مسائل کا اضافہ بھی ہے، کتاب کا پورا نام ”مجمع البحرين وملئقی النهرین“ ہے، مصنف مظفر الدین احمدؒ (متوفی: ۶۹۴ھ) ہیں، جو ابن الساعاتی کے نام سے مشہور ہیں، فقہاء کے اختلاف کی طرف اشارہ کرنے کے لئے دیگر مؤلفین سے جداگانہ رموز استعمال کرتے ہیں، جیسے کسی کی رائے کے لئے جملہ اسمیہ، کسی کے لئے جملہ فعلیہ بفعل مضارع اور کسی کے لئے جملہ فعلیہ بفعل ماضی، وغیرہ۔ (۱)

کنز الدقائق : مؤلف: ابوالبرکات حافظ الدین عبداللہ ابن احمد نسفیؒ (متوفی: ۷۱۰ھ)، یہ فقہ حنفی کی اہم اور معتبر متون میں ہے، کتاب میں اختصار اغلاق کی حد تک ہے اور مصنف نے اختلاف مذہب کو بیان کرنے کے لئے مختلف حروف کو رمز بنایا ہے، اہل علم نے اس کتاب سے بڑا اعتناء کیا ہے، ابن نجیم کی البحر الرائق اور زیلعی کی تبیین الحقائق اس کی اعلیٰ درجہ کی شرح ہے اور یہ برصغیر میں دینی مدارس کی مقبول عام نصابی کتابوں میں ہے۔

الجامع الوجیز : یہ محمد بن بزاز کردریؒ (م: ۸۲۷ھ) کی تالیف ہے، جو مختصر ہونے کے باوجود نہایت اہم مسائل پر مشتمل ہے اور فتاویٰ ”بزازیہ“ کے نام سے معروف ہے، آج کل فتاویٰ عالمگیری کی چوتھی، پانچویں اور چھٹی جلد کے ساتھ دستیاب ہے۔

البنایۃ : یہ ہدایہ پر علامہ عینیؒ (م: ۸۵۵ھ) کی شرح ہے، جو حل کتاب کے لئے بہت مفید سمجھی جاتی ہے۔

فتح القدیر : ہدایہ کی سب سے مفصل شرح ہے، جس میں احادیث پر فنی اعتبار سے بڑی ہی چشم کشا بحثیں ہیں اور نہ صرف فقہ حنفی میں بلکہ مطلق فقہ اسلامی کے ذخیرہ میں ایک خاص مقام اور اہمیت کی حامل ہے، علامہ کمال الدین ابن ہمامؒ (م: ۸۶۱ھ) کتاب کے مؤلف ہیں، لیکن وہ اس کتاب کو مکمل نہیں کر پائے، اس لئے کتاب الزکاة تک ان کے قلم سے ہے

اور مکملہ قاضی زادہ شمس الدین احمد (م: ۹۸۸ھ) کے قلم سے، یہ مکملہ ”نسائج الافکار فی کشف الرموز والأسرار“ سے موسوم ہے۔

ملتقى الأبحر: یہ ابراہیم بن محمد حلبی (م: ۹۵۶ھ) کی تالیف ہے، اس کتاب کا امتیاز فقہی جزئیات کی بہت بڑی تعداد کا احاطہ ہے، مصنف نے اس میں متون اربعہ، — قدوری، المختار، کنز اور وقایہ — کے علاوہ ہدایہ اور مجمع البحرین کی جزئیات کو بھی یکجا کرنے کی کوشش کی ہے اور رائج قول کو پہلے نقل کرنے کا اہتمام کیا ہے۔

فتاویٰ ہندیہ: حضرت اورنگ زیب عالمگیر کو خیال ہوا کہ حکومت کی سہولت کے لئے فقہ حنفی کے مطابق جزئیات کا ایک مستند مجموعہ تیار کیا جائے، چنانچہ انھوں نے اس کے لئے ملک بھر کے علماء کی ایک کمیٹی بنائی اور اُس وقت کے ایک ممتاز عالم شیخ نظام کو اس کا ذمہ دار بنایا، یہ کتاب بادشاہ کی نسبت سے ”فتاویٰ عالمگیری“ کے نام سے مشہور ہے اور ہدایہ کی ترتیب پر ہے، فقہی جزئیات کی کثرت اور احاطہ کے اعتبار سے محیط برہانی اور فتاویٰ قاتر خانہ کے علاوہ شاید ہی کوئی کتاب اس کے مقابلہ میں رکھی جاسکے، افسوس کہ طویل عرصہ گزر جانے کے باوجود کتابت و طباعت کے معیار، مسائل کی ترقیم اور تحقیق و تعلیق کے لحاظ سے اس کتاب کی کوئی خدمت نہیں ہو سکی۔

تنویر الأبصار: اس کا پورا نام ”تنویر الأبصار و جامع البحار“ ہے، اس کے مصنف شمس الدین محمد بن عبد اللہ غزنی (م: ۱۰۴۰ھ) ہیں، دو پشت اوپر ایک جدا کا نام ”تمر تاش“ تھا، اسی لئے علامہ تمر تاشی سے معروف ہیں، مصنف نے اس میں فقہ حنفی کی معتبر متون کے مسائل کو جمع کرنے کی کوشش کی ہے۔

الدر المختار: یہ علامہ محمد علاء الدین بن علی ہکفی (م: ۱۰۸۸ھ) کے قلم سے ”تنویر الابصار“ کی شرح ہے اور معتبر و مستند ہونے کے اعتبار سے بھی اور جامع و مختصر ہونے کے لحاظ سے بھی شہرت کی حامل ہے۔

رد المحتار : یہ علامہ محمد امین ابن عابدین شامی (م ۱۲۵۲ھ) کی نہایت عظیم الشان تالیف ہے، جس میں دُرِ مختار کی شرح کی گئی ہے، مسائل کی تنقیح، مشائخ کے اقوال کے درمیان تصحیح و ترجیح اور مجملات کی تفسیر و توضیح میں اپنی مثال آپ اور متاخرین کے لئے گویا تحقیق و افتاء کا نہایت اہم مرجع ہے، خاص کر نئے مسائل پر لکھنے والوں کو اس سے مفرب نہیں۔

امام مالک بن انسؒ

اسم گرامی مالک، والد ماجد کا نام انس، قبیلہ ذی الصبح سے تعلق کی وجہ سے اصبحی کہلاتے ہیں، امام صاحب کے آباء و اجداد مدینہ میں آئے تھے، ۹۳ھ میں پیدا ہوئے اور ۷۹ھ میں وفات پائی اور سوائے حج کے مدینہ سے باہر نہیں گئے، عبدالرحمن ابن ہریرہؒ، ابن شہاب زہریؒ، ابوالزناد عبداللہ بن ذکوانؒ، یحییٰ بن سعیدؒ اور ربیعہ بن عبدالرحمنؒ، نیز امام جعفرؒ سے کسب فیض کیا، لیکن حدیث میں سب سے زیادہ ابن شہاب زہریؒ اور فقہ میں ربیعہ الرائیؒ سے متاثر تھے۔

مسجد نبویؐ میں آپؒ کی مجلس درس آراستہ ہوتی تھی، جس میں بڑے بڑے ائمہ فہم نے زانوئے تلمذتہ کیا اور بادشاہوں اور شہزادوں نے بھی حصولِ علم کی سعادت حاصل کی، امام مالکؒ کی مجلس درس میں سوال و جواب اور مناقشہ و مباحثہ کی اجازت نہیں تھی، اسی لیے ان کی زندگی میں شاگردوں کا ان سے اختلافِ رائے سامنے نہیں آیا، امام مالکؒ کے ممتاز تلامذہ میں عبداللہ بن وہبؒ (متوفی: ۱۹۷ھ) ہیں، جو بیس سال امام مالکؒ کی رفاقت میں رہے اور انھیں کے ذریعہ مصر اور مغرب کے علاقہ میں فقہ مالکی کی اشاعت ہوئی، دوسرے ممتاز شاگرد عبدالرحمن بن قاسم مصری ہیں (متوفی: ۱۹۲ھ) جن کو فقہ مالکی میں وہی مقام حاصل ہے جو فقہ حنفی میں امام محمدؒ کا ہے، اہلب بن عبدالعزیز قیس (متوفی: ۲۲۳ھ) موطا کے راوی اور اندلس میں فقہ مالکی کی نشر و اشاعت کی خدمت کرنے والے ابوالحسن قرطبی (متوفی: ۱۹۳ھ) اور اسد بن فرات ممتاز شاگردوں میں ہیں — اس وقت فقہ مالکی زیادہ تر مراکش اور افریقی ممالک

میں مروج ہے۔

شاہ ولی اللہ صاحب نے امام مالکؒ کے مصادر اجتہاد کے بارے میں نقل کیا ہے کہ فقہ مالکی میں اول درجہ متصل یا مرسل حدیث کا ہے، اس کے بعد حضرت عمرؓ کے فیصلے، پھر عبد اللہ بن عمرؓ کے فتاویٰ، پھر مدنی صحابہ کے فتاویٰ، اس کے بعد مدینہ کے فقہاء سبعہ اور حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کے فتاویٰ کو خاص اہمیت حاصل ہے۔ (۱)

امام مالکؒ کی علمی یادگار میں ”موطا امام مالک“ ہے، جو ۷۷۱/۱۷ روایات پر مشتمل ہے، ان میں متصل، مرسل احادیث اور صحابہ و تابعین کے فتاویٰ شامل ہیں، فقہ میں امام مالکؒ کے آراء و اقوال کا وہ مجموعہ بہت اہم ہے جو ”المدونہ“ کے نام سے مرتب ہے، جسے ابتداء اسد بن فرات نے مرتب کیا تھا اور آخری شکل ابن سحون نے دی ہے۔

فقہ مالکی کی اہم کتابوں اور مصنفین کے نام اس طرح ہیں :

الموطا : امام مالکؒ (م: ۱۷۹ھ)۔

المدونہ : عبد السلام ابوسعید سحون توفی (م: ۲۴۰ھ)۔

الواصحة فی السنن والفقه : عبد الملک بن حبیبؒ (م: ۲۳۸ھ) یہ اب تک مخطوطہ ہے۔

المستخرجہ : محمد العتقی قرطبیؒ (م: ۲۵۴ھ) اس کا نام ”عتیبہ“ بھی ہے اور یہ ”البيان والتحسين“ نامی شرح کے ساتھ طبع ہو چکی ہے۔

الموازية : محمد ابراہیم اسکندری معروف بابن موازؒ (م: ۲۶۹ھ) یہ بھی مخطوطہ تھی، حال ہی میں شائع ہوئی ہے۔

یہ چاروں کتابیں فقہ مالکی میں اہم ترین ارجحہ کہلاتی ہیں اور انھیں پر فقہ مالکی کا مدار ہے۔

التفریع : ابوالقاسم عبید اللہ جلابؒ (م: ۳۷۸ھ)۔

رسالہ ابن ابی زید قیروانی : ابو محمد اللہ زید قیروانیؒ (م: ۳۸۹ھ)

کتاب التلقین : قاضی ابو محمد عبد الوہاب بغدادیؒ (م: ۴۲۲ھ)
 البیان والتحصیل (شرح المستخرجہ) : ابو الولید محمد بن رشد قرطبیؒ (م: ۵۲۰ھ)
 فتاویٰ ابن رشد : ابو الولید محمد بن رشد قرطبیؒ (م: ۵۲۰ھ)
 الجواهر الثمینه فی مذهب عالم المدینہ : ابو محمد عبد اللہ شاسؒ (م: ۶۱۰ھ) یہ
 فقہ مالکی کا نہایت اہم ماخذ سمجھا جاتا ہے۔

معین الحکام علی القضايا والحکام : ابو اسحاق ابراہیمؒ (م: ۷۳۳ھ) یہ کتاب
 صرف قضاء سے متعلق نہیں ہے، بلکہ عقود و جنایات پر ہے کہ قضاۃ کو اس سے مدد ملے۔
 المختصر : شیخ خلیل بن اسحاق مالکیؒ (م: ۷۷۷ھ) مختصر خلیل، متاخرین کے
 نزدیک نہایت ہی معتمد و مستند کتاب ہے اور اسی لئے اس کو علماء مالکی کے ہاں بڑا قبول اور اعتناء
 حاصل ہوا ہے۔

مواہب الجلیل شرح مختصر خلیل : ابو عبد اللہ محمد خطاب محمدیؒ (م: ۹۵۴ھ)
 شرح الزرقانی علی مختصر خلیل : عبد الباقی زرقانیؒ (م: ۱۰۹۹ھ)
 خرشی علی مختصر خلیل : محمد بن عبد اللہ خرشیؒ (م: ۱۱۱۱ھ)
 الشرح الکبیر علی مختصر خلیل : احمد بن محمد ردیؒ (م: ۱۲۰۱ھ)
 حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر : محمد بن احمد دسوقیؒ (م: ۱۲۳۰ھ)
 المجموع الفقہی فی مذهب امام مالک : محمد بن محمد امیرؒ (م: ۱۲۳۲ھ)

امام شافعیؒ

آپ کا نام محمد بن ادریس اور کنیت ابو عبد اللہ ہے، آپ کی چوتھی پشت میں ایک بزرگ
 شافع بن سائب ہیں، ان ہی کی طرف منسوب ہو کر ”شافعی“ کہلائے، نسبتاً مطلبی یعنی
 عبد المطلب بن عبد مناف کی اولاد میں ہیں، اس طرح عبد مناف پر آپ کا نسب رسول اقدس ﷺ
 سے مل جاتا ہے، غزہ میں ۱۵۰ھ میں پیدا ہوئے اور مصر میں ۲۰۴ھ میں وفات پائی، آپ کی
 ابتدائی نشو و نما مکہ مکرمہ میں ہوئی اور یہاں مسلم بن خالد زنگی صفتی مکہ سے استفادہ کیا، پھر مدینہ

تشریف لے گئے اور امام مالکؒ کی وفات تک ان ہی کے دامن تربیت سے وابستہ رہے، پھر یمن تشریف لے گئے اور امام اوزاعیؒ کے شاگرد عمر بن سلمہؒ سے فقہ اوزاعی اور لیث بن سعدؒ کے شاگرد یحییٰ بن حسان سے فقہ لیثی کی تحصیل کی۔

ایک سیاسی تہمت اندازی میں بطور ملزم کے ۱۸۴ھ میں بغداد لے جائے گئے، یہاں اپنی قوت بیان اور امام محمدؒ کی نصرت و تائید سے خلیفہ عباسی کے عتاب سے بچ گئے اور امام محمدؒ کے دامن تلمذ سے وابستہ ہو گئے، اس طرح امام شافعیؒ نے حجاز، عراق، شام اور مصر کے دبستان فقہ کو اپنے اندر سمولیا تھا۔

امام شافعیؒ کو بجا طور پر اصحاب حدیث اور اصحاب رائے کے طریقہ اجتہاد کا جامع سمجھا جاتا ہے، وہ ابتداءً تو فقہ مالکی کے متبع تھے، لیکن ۱۹۵ھ میں جب دوبارہ بغداد تشریف لے گئے تو ایک مستقل دبستان فقہ کی بنیاد رکھی اور علماء عراق سے ملاقات کے بعد ان کی فکر اور آراء میں بہت سی تبدیلیاں آئیں، اسی لئے فقہ شافعی میں امام شافعیؒ کے قول قدیم اور قول جدید کی کثرت پائی جاتی ہے۔

امام شافعیؒ کے ممتاز عراقی تلامذہ میں حسن بن محمد زعفرانیؒ (متوفی: ۲۶۰ھ) اور ابو علی حسین بن علی کراہیسیؒ (متوفی: ۲۴۵ھ) ہیں، عام طور پر امام شافعیؒ کے قول قدیم کے راوی یہی حضرات ہیں، مصر میں اسماعیل بن یحییٰ مزنیؒ (متوفی: ۲۶۴ھ) ابو یعقوب یوسف بن یحییٰ بوطیؒ اور ربیع بن سلیمان مرادیؒ، (جو کتاب الاُم کے ناقل ہیں) ممتاز تلامذہ ہیں اور زیادہ تر ان ہی حضرات سے امام شافعیؒ کا قول جدید منقول ہے۔

فقہ شافعی کی خوش قسمتی ہے کہ امام شافعیؒ کے اصول استنباط اور مجتہدات دونوں خود صاحب مذہب کے قلم سے موجود ہیں، اصول فقہ میں امام شافعیؒ کی مختصر، لیکن جامع اور اصول کے موجودہ ذخیرہ میں پہلی کتاب ”الرسالہ“ موجود ہے، جس میں امام شافعیؒ نے سنت سے کتاب اللہ کے شرح و بیان کے طریقے اور خبر واحد کی حجیت وغیرہ پر تفصیل سے روشنی ڈالی ہے اور غالباً پہلی بار حدیث مرسل کے معتبر ہونے سے اختلاف کیا ہے۔

اس وقت فقہ شافعی، مصر، انڈونیشیا، یمن، عراق اور ہندوپاک کے ساحلی علاقوں میں پائی جاتی ہے اور اہل سنت میں فقہ حنفی کے بعد سب سے زیادہ اسی فقہ کو قبول حاصل ہوا ہے۔

فقہ شافعی کی اہم کتابیں یہ ہیں :

- الأم : امام محمد بن ادریس الشافعیؒ (متوفی: ۲۰۴ھ)
- مختصر مزنی : ابو ابراہیم اسماعیل بن یحییٰ مزنیؒ (متوفی: ۲۶۴ھ)
- المہذب : ابوالسحاق ابراہیم شیرازیؒ (متوفی: ۴۷۶ھ)
- التنبیہ فی فروع الشافعیہ ابوالسحاق ابراہیم شیرازیؒ (متوفی: ۴۷۶ھ)
- نہایۃ المطالب درایۃ المہذب امام الحرمین عبدالملک الجویؒ (متوفی: ۴۷۸ھ)
- الوسیط فی فروع المذہب امام ابو حامد بن محمد غزالیؒ (متوفی: ۵۰۵ھ)
- الوجیز : امام ابو حامد الغزالیؒ (متوفی: ۵۰۵ھ)
- المحرر : ابوالقاسم عبدالکریم رافعیؒ (متوفی: ۶۲۳ھ)
- فتح العزیز فی شرح الوجیز : ابوالقاسم عبدالکریم رافعیؒ (متوفی: ۶۲۳ھ)
- روضۃ الطالبین : امام ابو زکریا محی الدین بن شرف نوویؒ (متوفی: ۶۷۶ھ)
- منہاج الطالبین : امام نوویؒ (متوفی: ۶۷۶ھ)
- التحقیق : امام نوویؒ (متوفی: ۶۷۶ھ)

امام نوویؒ کی کتابوں میں یہ سب سے معتبر کتاب سمجھی جاتی ہے۔

- تحفۃ المحتاج لشرح المنہاج : احمد بن محمد بن حجر ہیثمیؒ (متوفی: ۹۷۴ھ)
- مغنی المحتاج : شمس الدین محمد الشربینی الخطیبؒ (متوفی: ۹۷۷ھ)
- نہایۃ المحتاج : شمس الدین جمال محمد بن احمد ربیؒ (متوفی: ۱۰۰۴ھ)

متاخرین شوافع کے یہاں ”مغنی المحتاج“ اور ”نہایۃ المحتاج“ کو فقہ شافعی

کے سب سے مستند ترجمان کی حیثیت سے قبول عام حاصل ہے۔

امام احمد بن حنبلؒ

اسم گرامی احمد، والد کا نام محمد اور دادا کا حنبل، کنیت ابو عبد اللہ، ماں اور باپ دونوں کی طرف سے آپ کا نسب عرب کے قبیلہ ربیعہ کی شاخ شیبان سے ملتا ہے، اسی لئے آپ شیبانی کہلاتے ہیں، آباء و اجداد مرو میں رہتے تھے، وہاں سے بغداد آئے اور بغداد ہی میں ربیع الاول ۱۶۴ھ میں پیدا ہوئے، کوفہ، بصرہ، مکہ، مدینہ، شام اور یمن کے اسفار طلب علم کے لئے کئے، امام شافعیؒ، شیم، سفیان بن عیینہ، ابراہیم بن سعدؒ وغیرہ آپ کے اساتذہ میں ہیں، امام بخاریؒ، امام مسلمؒ جیسے اساطین علم حدیث نے آپ سے روایت لی ہے، حدیث اور فقہ دونوں میں آپ کو نمایاں درجہ و مقام حاصل ہے، جہاں علم کی دنیا میں آپ کی خدمات کو قدر و منزلت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے، وہیں دعوت و عزیمت اور حق و سچائی پر استقامت کی تاریخ میں بھی آپ کی حیات نقش جاوداں کی حیثیت رکھتی ہے کہ ۲۱۸ھ تا ۲۴۳ھ آپ عباسی خلفاء (مامون، معتصم اور واثق) کی طرف سے سخت ابتلاؤں اور آزمائشوں سے گزرے اور اس کوچہ امتحان کی آبلہ پائی میں کہیں آپ کے قدم میں کوئی تزلزل پیدا نہیں ہوا، ۲۴۱ھ میں ماہ ربیع الاول ہی میں آپ کی وفات ہوئی۔

امام احمدؒ نے اپنے اجتہادات کی بنیاد پانچ اصولوں پر رکھی تھی، اولاً نصوص، دوسرے صحابہؓ کے وہ فتاویٰ جن کے بارے میں کسی دوسرے صحابی کا اختلاف منقول نہ ہو، تیسرے اگر صحابہ کا اختلاف ہو تو جو قول آپ کے خیال میں کتاب و سنت سے قریب ہوتا اسے لیتے اور صحابہ کے اقوال سے باہر نہ جاتے، چوتھے اگر ان میں سے کوئی دلیل موجود نہ ہو تو حدیث مرسل اور ایسی حدیث ضعیف جو باطل و منکر کے درجہ میں نہ ہو، واضح ہو کہ امام احمدؒ کے نزدیک حدیث حسن کو بھی حدیث ضعیف ہی کہا جاتا ہے اور حدیث کی دو ہی قسمیں کی جاتی ہیں: حدیث صحیح اور حدیث ضعیف، پانچویں قیاس، جب کوئی اور دلیل موجود نہ ہو تو امام صاحب قیاس سے کام لیتے ہیں، ویسے امام احمدؒ کا اپنا مزاج یہ ہے کہ جس مسئلہ میں نص یا سلف کا کوئی قول موجود نہ

ہو، اس میں اظہار رائے سے گریز کرتے ہیں۔ (۱)

امام احمدؒ کی علمی یادگار آپ کی مسند ہے، جو اہل سنت کی احادیث کا سب سے بڑا ذخیرہ ہے اور جس میں (۲۸۱۹۹) احادیث جمع کی گئی ہیں، شیخ احمد محمد شاہ نے ان احادیث کی درجہ بندی کا کام شروع کیا تھا اور اس کی تخریج اور فہرست سازی کی بھی عظیم الشان خدمت شروع کی تھی، لیکن افسوس کہ حضرت ابوسعید خدریؓ کی سند تک ہی یہ کام ہو سکا اور یہی کام ۲۲ / جلدوں پر مشتمل ہے، جس میں (۱۱۵۵۴) حدیثیں آگئی ہیں، حال ہی میں ”بیت الافکار الدولیة“ نے پوری مسند کو ایک جلد میں، اور ایک جلد میں کتاب کی کمپیوٹرائزڈ فہرست کو شائع کر دیا ہے، جس کے ذریعہ حدیث کو تلاش کرنا آسان ہو گیا ہے، اس نسخہ میں ناشرین نے تصحیح اور مسند میں حدیث کے اطراف کی نشاندہی کا بڑا اہتمام کیا ہے، مسند کے سلسلہ میں ایک خدمت داعی اسلام حسن البنات شہیدؒ کے والد ماجد شیخ احمد البنات کا بھی ہے، جنہوں نے مسند کی احادیث کو فقہی ابواب کی ترتیب پر جمع کیا ہے اور اس کی مختصر شرح کی ہے، ”الفتح الربانی علی مسند الإمام أحمد الشیبانی“ کے نام سے ۲۴ جلدوں میں طبع ہو چکی ہے، اس کتاب نے فقہی نقطہ نظر سے مسند احمد کی احادیث کی تلاش کو بہت آسان کر دیا ہے، فجزاہم اللہ خیر الجزاء۔

امام احمدؒ اپنے ورع و تقویٰ کی وجہ سے اظہار رائے میں بہت احتیاط سے کام لیتے تھے؛ اسی لئے بعض دفعہ ایسا بھی ہوتا کہ مختلف اوقات میں جو حدیث علم میں آتی، اس کے مطابق فتویٰ دیتے؛ اسی لئے آپ کے یہاں بہت سے مسائل میں سکوت اور بہت سے مسائل میں ایک سے زیادہ بلکہ متضاد رائیں ملتی ہیں، اسی احتیاط کی وجہ سے آپ کو اپنے فتاویٰ کا جمع کرنا پسند نہیں تھا، اس لئے آپ کے علوم آپ کے شاگردوں کے ذریعہ شائع ہوئے، جن میں آپ کے دونوں صاحبزادے صالح بن احمد، عبد اللہ بن احمد کا نام سرفہرست ہے، ان کے علاوہ احمد بن محمد ابوبکر اثرم، عبد الملک میموٹی اور ابوبکر مروزیؒ خاص طور پر قابل ذکر ہیں، پھر ابوبکر مروزیؒ

کے ایک لائق شاگرد احمد بن محمد بن ہارون ابو بکر خلالؒ آئے، جنہوں نے ابو بکر مروزیؒ کی تاحیات صحبت اختیار کی اور ان کے ذریعے امام احمد کے فتاویٰ کو ”الجامع الکبیر“ کے نام سے جمع فرمایا، یہی کتاب فقہ حنبلی کے لئے اساس و بنیاد ہے۔

اہل سنت کے ائمہ میں امام احمدؒ کے متبعین کی تعداد ہمیشہ کم رہی ہے، اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ اس فقہ میں کوئی خامی یا کمی تھی، بلکہ ایک تو امام احمدؒ کا دور ائمہ اربعہ میں سب سے آخر کا ہے، اس سے پہلے دوسرے فقہاء مجتہدین کی فقہ مقبول و مروج ہو چکی تھی، دوسرے جیسے سلاطین کی نصرت و حمایت فقہ حنفی کو یا مغرب میں فقہ مالکی کو یا ایویوں کے عہد میں فقہ شافعی کو حاصل تھی، شیخ محمد بن عبدالوہاب نجدیؒ (متوفی: ۱۲۰۶ھ) سے پہلے تک فقہ حنبلی کو یہ توجہ حاصل نہیں ہو سکی، خلیج میں شیخ نجدی کی تحریک کے کامیاب ہونے کے بعد سعودی عرب میں حکومت نے فقہ حنبلی کو اپنا قانون قرار دیا اور اس وقت وہاں کے شرعی محاکم میں اسی فقہ کے مطابق فیصلے ہوتے ہیں، چنانچہ اس وقت سعودی عرب، کویت، عرب امارات اور دوسری خلیجی ریاستوں میں زیادہ تر اسی فقہ پر عمل ہے۔

فقہ حنبلی کی اہم مطبوعہ کتابوں کے نام اس طرح ہیں :

مختصر خرقی : ابوالقاسم عمر بن حسین خرقیؒ (متوفی: ۳۳۴ھ)

فقہ حنبلی میں یہ کتاب متن کا درجہ رکھتی ہے اور بعد میں فقہ حنبلی پر جو کام ہوا ہے، وہ زیادہ تر اسی کتاب کے گرد گھومتا ہے۔

کتاب الروایتین والوجہین : قاضی ابویعلیٰ محمد حسن بن فراءؒ (متوفی: ۴۵۸ھ)

جیسا کہ نام سے ظاہر ہے، اس کتاب میں قاضی ابویعلیٰؒ نے امام احمدؒ سے منقول مختلف اقوال کے درمیان ترجیح و تطبیق کی خدمت انجام دی ہے۔

الکافی : موفق الدین ابن قدامہؒ (متوفی: ۶۲۰ھ)

المقنع : موفق الدین ابن قدامہ مقدسیؒ (متوفی: ۶۲۰ھ)

المغنی : موفق الدین ابن قدامہ مقدسیؒ (متوفی: ۶۲۰ھ)

یہ مختصر خرقی کی سب سے مبسوط شرح ہے اور نہ صرف فقہ حنبلی بلکہ فقہ اسلامی کی چند منتخب ترین کتابوں میں ایک ہے، جس میں نصوص و آثار اور سلف کی آراء اور ان کے دلائل، تفصیل اور انصاف کے ساتھ نقل کئے گئے ہیں۔

العمدة: موفق الدين ابن قدامة مقدس (متوفی: ۶۲۰ھ)

المحور: مجد الدين ابوالبركات عبدالسلام (متوفی: ۶۵۲ھ)

الشافی (معروف: الشرح الكبير) عبدالرحمن بن امام ابی عمر مقدس (متوفی: ۶۸۲ھ)

مجموعه فتاوى: شيخ الاسلام احمد بن تيميه (متوفی: ۷۲۸ھ)

اس مجموعہ میں علامہ ابن تیمیہ کے فتاویٰ کے علاوہ ان کی دوسری تحریریں بھی شامل ہیں اور مجموعی طور پر ۳۵ جلدوں میں طبع ہوئی ہے۔

الفروع: شمس الدين ابن مفلح حنبلی (متوفی: ۷۲۳ھ)

تصحيح الفروع: علاء الدين سعدی مرداوی (متوفی: ۸۸۵ھ)

الإنصاف في معرفه الراجع من الخلاف: علاء الدين علی بن سلیمان سعدی مرداوی (متوفی: ۸۸۵ھ)۔

الإقناع: موسى بن احمد مقدس (متوفی: ۹۶۸ھ)

منتهى الارادات في جمع المقنع مع التقيح والزيادات: تقي الدين بن نجار (متوفی: ۹۷۲ھ)۔

كشاف القناع عن متن الإقناع: منصور بن يونس بهوتی (متوفی: ۱۰۵۱ھ)

شرح منتهى الارادات: منصور بن يونس بهوتی (متوفی: ۱۰۵۱ھ)

ویسے متاخرین حنابلہ کے یہاں الانصاف، الاقناع اور منتہی الارادات فقہ حنبلی کی نقل و ترجیح میں زیادہ مستند سمجھی گئی ہیں۔

ادب قضاء کے موضوع پر اہم کتابیں

بعض موضوعات کی اہمیت کی وجہ سے فقہاء نے اس پر مستقل طور سے قلم اٹھایا ہے

اور ان تمام پہلوؤں کا احاطہ کرنے کی کوشش کی ہے، ان میں سب سے اہم موضوع قضاء کا ہے، قضاء کے موضوع پر ہر دور میں کام ہوا ہے اور قضاۃ نے اپنے تجربات کو صفحہ قرطاس پر منتقل کرنے کی کوشش کی ہے، اس سلسلہ میں اہم کتابیں ذکر کی جاتی ہیں :

أدب القاضي امام أبو بكر خفاف (متونی: ۲۶۱ھ)

یہ قضاء کے موضوع پر سب سے جامع ترین کتاب سمجھی جاتی ہے، جو ۱۲۰ ابواب پر مشتمل ہے اور صدر شہید کی شرح کے ساتھ شائع ہو چکی ہے۔

أدب القاضي أبو العباس أحمد طبري معروف بابن القاص (م: ۳۳۵ھ)

أدب القاضي قاضي أبو الحسن ماوردی شافعی (م: ۴۵۰ھ)

روضة القضاة وطريق النجاة أبو القاسم علي سنائي (م: ۴۹۹ھ)

أدب القضاء علامہ شہاب الدین ابن ابی الامام حموی شافعی (م: ۲۴۶ھ)

الطرق الحكمية في السياسة الشرعية ابن قيم جوزي (م: ۷۵۱ھ)

تبصرة الحكام في اصول الاقضية ومناهج الأحكام

ابن فرحون مالکی (م: ۷۹۹ھ)

جواهر العقود ومعين القضاة والموقعين والشهود : شمس الدين سيوطي

(م: ۸۱۰ھ)

لسان الحكام في معرفة الاحكام ابن شحنة حنفی (م: ۸۸۲ھ)

معين الحكام في ما يتردد بين الخصمين من الأحكام : علاء الدين طرابلسي حنفی

(م: ۸۴۴ھ)

صنوان القضاء وعنوان الافناء : قاضي عماد الدين اشفور قائلی (م: ۲۸۶ھ)

به تحقيق : قاضي مجاهد الاسلام قاسمی (م: ۱۴۲۲ھ)

أصول افتاء پراہم کتابیں

قضاء کی طرح اصول افتاء پر بھی اہل علم نے بحث کی ہے، عام طور پر اصول فقہ کی

کتابوں میں اور بعض مصنفین کے نزدیک کتب فقہ میں بھی افتاء و استفتاء کے آداب ذکر کئے گئے ہیں، لیکن بعض مؤلفین نے مستقل طور پر اصول افتاء کو جمع کرنے کی کوشش کی ہے، اس سلسلہ میں درجہ ذیل کتابیں قابل ذکر ہیں :

ادب المفتی والمستفتی علامہ ابن صلاح شہر زوریؒ (م: ۶۴۳ھ)

مقدمہ شرح مہذب امام ابو زکریا نوویؒ (م: ۶۷۶ھ)

الاحکام فی تمییز الفتاویٰ عن الاحکام: علامہ شہاب الدین قرائیؒ

(م: ۶۸۴ھ)

یہ بڑی اہم کتاب ہے، جس کا تعلق قضاء اور افتاء دونوں سے ہے اور جس میں ائمہ وقضاۃ کے تصرفات کی حدود کو واضح کیا گیا ہے۔

صفة الفتویٰ والمفتی والمستفتی احمد بن حمدان حرانی حنبلیؒ (م: ۶۹۵ھ)

إعلام الموقعین ابن قیم جوزیؒ (م: ۷۵۱ھ)

یہ ذخیرہ فقہ کی نہایت اہم تالیف ہے، جس میں منصب افتاء کی اہمیت، امام احمدؒ کے اصول افتاء، تغیر احوال کی وجہ سے تغیر احکام اور بہت سے احکام جو افتاء اور ایک درجہ میں قضاء سے متعلق ہیں، پر بحث کی گئی ہے۔

شرح عقود رسم المفتی علامہ ابن عابدین شامیؒ (م: ۱۲۵۲ھ)

الفتویٰ فی الاسلام علامہ محمد جمال الدین قاسمیؒ (م: ۱۳۳۳ھ)

الفقیہ والمتفقہ حافظ خطیب بغدادیؒ (م: ۴۶۳ھ)

الفتیاء ومناہج الافتاء شمس الدین محمود اصفہانیؒ (م: ۷۴۹ھ)

منار اهل الفتویٰ وقواعد الافتاء بالاقوی علامہ لقانی ماکلی

محکمہ احتساب پر کتابیں

اسلامی حکومت میں شعبہ قضاء کے علاوہ لاقانونیت کو روکنے اور لوگوں کو اشراک کی ظلم

وزیادت سے بچانے، نیز حکومت کی طرف سے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے مقصد کو پورا کرنے کے لئے ایک شعبہ ”احتساب“ یا ”حسبہ“ کا بھی رکھا گیا ہے، اس شعبہ کی اہمیت کی وجہ سے اس موضوع پر بھی مستقل کتابیں لکھی گئی ہیں، جس میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی اہمیت اور اس کے طریقے اور محتسب کے دائرہ اختیار پر روشنی ڈالی گئی ہے، اس سلسلہ میں جو تالیفات ملتی ہیں، ان میں سے چند اہم اور دستیاب کتابیں یہ ہیں :

نہایۃ الرتبہ فی طلب الحسبۃ عبد الرحمن بن نصر شیرازی (م: ۵۸۹ھ)

الحسبۃ فی الإسلام شیخ الاسلام تقی الدین ابن تیمیہ (م: ۷۲۸ھ)

معالم القربۃ فی احکام الحسبۃ: محمد بن محمد قرشی معروف بہ ابن الاخوۃ

(م: ۷۲۹ھ)

معید النعم و عیب النقم تاج الدین عبدالوہاب سبکی (م: ۷۷۱ھ)

آداب الحسبۃ ابو عبد اللہ محمد بن احمد سقطی

نظام حکومت پر اہم فقہی کتابیں

یہ بات ظاہر ہے کہ اسلامی شریعت ایک ہمہ گیر اور جامع شریعت ہے، اور اس نے انسانی زندگی کے انفرادی اور اجتماعی تمام پہلوؤں کے بارے میں انسانیت کی رہنمائی کا فریضہ انجام دیا ہے، چنانچہ نظام حکومت اور تدبیر مملکت کے بارے میں بھی شریعت اسلامی کی پوری رہنمائی موجود ہے، یہ چوں کہ ایک اہم موضوع ہے اور سماج کا صلاح و فساد بڑی حد تک حکومت کے نظام اور حکمرانوں کے رویہ سے متعلق ہوتا ہے، اس لئے فقہاء نے اس موضوع پر بھی مستقل طور پر قلم اٹھایا ہے، اس سلسلہ کی چند اہم مطبوعہ کتابوں کا ذکر کیا جاتا ہے :

سلوک المالك فی تدبیر الممالك : شہاب الدین احمد ابن ابی الربیع

(م: ۷۷۲ھ)

الاحکام السلطانیہ والولایات الدینیہ : قاضی ابوالحسن علی ماوردی (م: ۴۵۰ھ)

یہ ماوردی کا خاص موضوع تھا، کہ حکمرانوں کے حقوق اور ان کے فرائض کیا ہیں؟ اور اس

موضوع پر ان کی متعدد تالیفات ہیں، جن میں بعض عرصہ پہلے طبع ہو چکی ہیں اور بعض ماضی قریب میں منظر عام پر آئی ہیں۔

کتاب قوانین الوزارة قاضی ابوالحسن علی ماوردی (م: ۴۵۰ھ)
نصيحة الملوک قاضی ابوالحسن علی ماوردی (م: ۴۵۰ھ)
لیکن ماوردی کی طرف اس کتاب کی نسبت کے سلسلہ میں اہل علم کے یہاں اختلاف رائے پایا جاتا ہے :

تسهيل النظر وتعجيل الظفر في اخلاق المَلِك وسياسیة المُلْك
قاضی ابوالحسن علی ماوردی (م: ۴۵۰ھ)
الاحکام السلطانیة قاضی ابویعلی محمد بن حسین فراء (م: ۴۵۸ھ)
غیاث الأمم فی التیاء الظلم : امام الحرمین ابوالعالی عبدالملک جوینی (م: ۴۷۸ھ)
یہ اس موضوع پر نہایت اہم کتاب سمجھی جاتی ہے جو ”غیاثی“ اور ”نظامی“ سے بھی مشہور ہے۔

سراج الملوک ابن ابی رندقہ طروشانی مالکی (م: ۵۲۰ھ)
المنهج المملوک فی سیاسة المملوک عبدالرحمن شیرازی (م: ۵۸۹ھ)
تحریر الأحکام فی تدبیر اهل الاسلام : علامہ بدرالدین بن جماعتہ (م: ۷۳۳ھ)

مالیاتی نظام سے متعلق اہم کتب

بعض فقہی کتابیں اسلام کے مالیاتی نظام یا اس کے کسی خاص پہلو سے متعلق ہیں، اس سلسلہ میں چند اہم کتابوں کے نام اس طرح ہیں :

کتاب الخراج امام ابو یوسفؒ (م: ۱۸۲ھ)
آپ نے یہ کتاب خلیفہ ہارون الرشید کی خواہش پر تالیف فرمائی تھی، جو اپنے موضوع پر ایک

انسائیکلو پیڈیا کا درجہ رکھتی ہے۔

کتاب الکسب امام محمد بن حسن شیبائی (م: ۱۸۹ھ)

یہ امام محمدؒ کی نہایت اہم تالیف ہے، جس میں کسبِ معاش کی فضیلت اور کسبِ معاش کی صورتیں — اجارہ، تجارت، زراعت اور صنعت — کا تفصیلی ذکر ہے، اصل کتاب مفقود ہے، امام صاحبؒ کے شاگرد محمد بن ساعدہؒ نے ”الاكتساب فی الرزق المستطاب“ کے نام سے اس کی تلخیص مرتب کی تھی، جو ۱۲۰۶ھ میں محمود ارنوس کی تحقیق و تعلیق کے ساتھ طبع ہوئی ہے، اس تلخیص سے اس کتاب کی عظمت شان کا اندازہ ہوتا ہے، واقعہ ہے کہ امام محمدؒ کی یہ کتاب اسلامی اقتصادیات کے لئے بنیاد و اساس کی حیثیت رکھتی ہے۔

کتاب الخراج یحییٰ بن آدم قرطبی (م: ۲۰۳ھ)

کتاب الأموال ابو عبید قاسم بن سلام (م: ۲۲۴ھ)

کتاب الأموال حمید بن زنجویہ (م: ۲۵۱ھ)

الخراج وصناعة الكتابة قدامہ بن جعفر (م: ۳۲۸ھ)

کتاب الاموال ابو جعفر احمد بن نصر داؤدی (م: ۴۰۲ھ)

خاص موضوعات پر کتابیں

اس کے علاوہ مختلف موضوعات پر فقہی تالیفات ملتی ہیں، بین ملکی قوانین اور بین قومی تعلقات پر امام محمدؒ (متوفی: ۱۸۹ھ) کی ”کتاب السیر الکبیر“ اور علامہ ابن قیم جوزی (متوفی: ۷۵۱ھ) کی ”احکام اهل الذمه“ نہایت اہم کتابیں ہیں؛ بلکہ امام محمدؒ کی اول الذکر کتاب کو نہ صرف فقہ اسلامی میں؛ بلکہ مطلق قانون بین الممالک کے موضوع پر پہلی کتاب تصور کیا جاتا ہے، مستشرقین نے بھی اس کتاب کا اعتراف کیا ہے — اوقاف کے موضوع پر ہلال بن یحییٰ بصریؒ (م: ۲۳۵ھ) کی ”کتاب احکام الوقف“ امام ابو بکر خفافؒ (متوفی: ۲۶۱ھ) کی ”احکام الاوقاف“ اور برہان الدین طرابلسیؒ (متوفی: ۹۲۲ھ) کے قلم سے کتاب کی تلخیص، ”کتاب الاسعاف فی احکام الاوقاف“ اہم کتابیں ہیں اور یہ سبھی فقہاء

احناف کے قلم سے ہیں۔

اسی طرح نومولود اور نابالغ سے متعلق فقہی احکام پر حافظ ابن قیم جوزیؒ کی ”نحفة المودود فی احکام المولود“ اور محمد بن استروشیؒ (متوفی: ۶۳۲ھ) کی ”جامع احکام الصغار“، اہم کتابیں ہیں اور طبع ہو چکی ہیں، اسی طرح ضامن و تاوان کے موضوع پر ابو محمد غانم بغدادیؒ (متوفی: ۱۰۳۰ھ) کی تالیف ”مجمع الضمانات فی مذهب الامام اعظم ابی حنیفہ النعمان“ بہت جامع کتاب ہے اور حال میں طبع ہوئی ہے۔

اختلاف فقہاء پر کتابیں :

کچھ اہل علم وہ ہیں جنہوں نے فقہاء مجتہدین کی آراء کو نقل کرنے یا آراء کے ساتھ ان کے دلائل پیش کرنے کا اہتمام کیا ہے، بجا طور پر امام محمد بن حسن شیبانیؒ (متوفی: ۱۸۹ھ) کی ”کتاب الحجة علی اهل المدينة“ اس نوع کی پہلی کتاب سمجھی جاتی ہے، پھر امام شافعیؒ کی ”کتاب الام“ کا نمبر آتا ہے، بعد کو ایسی تالیفات کا رواج ہوا، جس میں زیادہ سے زیادہ فقہاء کے اختلاف کو نقل کرنے کی کوشش کی گئی ہے، ان میں سے اہم کتابیں یہ ہیں :

اختلاف الفقہاء امام محمد بن جریر طبریؒ (م: ۳۱۰ھ)

الإشراف علی مذاهب العلماء: ابوبکر بن منذر نیساپوریؒ (م: ۳۱۸ھ)

اختلاف الفقہاء امام ابو جعفر احمد بن حنبلؒ (م: ۳۲۱ھ)

الإشراف علی مسائل الخلاف قاضی عبدالوہاب مالکیؒ (م: ۴۲۲ھ)

حلیۃ العلماء فی معرفة مذاهب الفقہاء

سیف الدین ابوبکر الشاشی القفال (م: ۵۰۸ھ)

الإفصاح عن معانی الصحاح ابوالمظفر یحییٰ بن ہبیرہؒ (م: ۵۶۰ھ)

اس میں مصنف کا اسلوب یہ ہے کہ ہر باب میں پہلے متفق علیہ مسائل کو ذکر کرتے ہیں،

پھر مختلف فیہ مسائل کو۔

بداية المجتهد ونهاية المقتصد : علامہ محمد بن رشد قرطبی (م: ۵۹۵ھ)

رحمة الامه في اختلاف الائمة ابو عبد الله محمد بن عبد الرحمن دمشقي

الميزان الكبرى امام عبد الوهاب شعرائي (م: ۹۷۳ھ)

السييل الجرار علامہ محمد بن علی شوکانی (م: ۱۲۵۰ھ)

الفقه على المذاهب الاربعه شيخ عبد الرحمن الجزيري (م: ۱۹۴۱ء)

الفقه الاسلامي وادلته ڈاکٹر وہبہ زحیلی (حفظہ اللہ)

یہ ائمہ اربعہ کے نقاط نظر اور دلائل پر بہت ہی جامع اور اہم ترین کتاب ہے، جس میں قول راجح کو نقل کرنے اور انصاف کے ساتھ سمجھوں کے دلائل پیش کرنے کا بہت اہتمام کیا گیا ہے اور تمام ہی سلف صالحین کے احترام کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔

الموسوعة الفقهية : علماء کی ایک جماعت کی تالیف، باہتمام وزارت اوقاف

کویت۔

موسوعة الفقه لجمال عبدالناصر : علماء کی ایک جماعت کی تالیف، باہتمام

حکومت مصر۔

فقہی اصطلاحات پر کتابیں

کسی بھی فن میں اس کی خاص اصطلاحات اور تعبیرات کو نمایاں اہمیت حاصل ہوتی ہے، اصطلاحات کا لفظ میں ترجمہ نہیں کیا جاسکتا؛ کیوں کہ اس کے معنی و مفہوم میں وسعت ہوتی ہے، اسی لئے ایسی کتابیں بھی لکھی گئی ہیں، جن میں مختلف فنون کی مصطلحات کو جمع کیا گیا ہے، اس سلسلہ میں علامہ علی بن محمد شریف جرجانی (متوفی: ۸۱۶) کی ”کتاب التعريفات“ اور علامہ عبد النبی احمد نگر (تالیف: ۱۱۷۳ھ) کی جامع العلوم جو ”دستور العلماء“ کے نام سے معروف ہے، اہم اور مشہور کتابیں ہیں، لیکن خاص طور پر فقہ میں بھی فنی مصطلحات پر مختلف دبستان فقہ کے علماء نے قلم اٹھایا ہے، چنانچہ مذاہب اربعہ کی اس موضوع پر اہم کتابوں کا ذکر کیا جاتا ہے :

فقہ حنفی

طلبة الطلبة نجم الدین ابن حفص نسفی (م: ۵۳۷ھ)

یہ کتاب ابواب فقہیہ کی ترتیب پر ہے، نہ کہ حروف تہجی کی ترتیب پر۔

کتاب المغرب فی ترتیب المعرب : ابوالفتح ناصر بن عبدالسید مطرزی (م: ۶۱۶ھ)

یہ کتاب حروف تہجی کی ترتیب پر ہے، اس لئے استفادہ کے اعتبار سے نسبتاً آسان ہے، اصل کتاب ”المعرب“ ہے، اسی کی تلخیص المغرب کے نام سے ہے، یہی طبع ہوئی ہے۔

الحدود والأحكام علی بن محمد الدین معروف ”بہ مصنفک“ (م: ۸۷۵ھ)

یہ کتاب بھی ابواب فقہیہ کی ترتیب پر ہے اور صرف تعریفات تک محدود نہیں ہے، بلکہ کچھ دوسریبحاث بھی آگئی ہیں۔

انیس الفقهاء : شیخ قاسم قانوی (م: ۹۷۸ھ) یہ کتاب بھی ابواب فقہیہ کی ترتیب

پر ہے۔

التعریفات الفقہیہ مولانا عمیم الاحسان مجددی

فقہ مالکی

کتاب شرح غریب الفاظ المدونة :

یہ علامہ جہی کی تصنیف ہے، جو ۱۴۰۲ھ میں محمد محفوظ کی تحقیق کے ساتھ بیروت سے طبع ہو چکی ہے، مصنف کا نام اور ان کی سن وفات کا پتہ نہیں چلتا ہے، جیسا کہ نام سے واضح ہے فقہ مالکی کی بنیادی کتاب ”المدونۃ“ کے الفاظ کو حل کیا گیا ہے۔

كشف النقاب الحاجب من مصطلح ابن حاجب : ابراہیم بن علی بن فرحون

(م: ۷۹۹ھ) یہ فقہ مالکی کے مشہور متن مختصر ابن حاجب میں وارد ہونے والی مصطلحات کی تشریح پر مشتمل ہے۔

کتاب الحدود ابو عبد اللہ محمد ورغی (م: ۸۰۳ھ)

دلیل السالک فی مصطلحات الامام مالک

فقہ شافعی

النزہر ابو منصور ازہری (م: ۳۷۰ھ)

اس میں مصنف نے مختصر مزنی کی فقہی اصطلاحات اور مفردات پر گفتگو کرتے ہوئے بہت سے مسائل پر قرآن وحدیث اور اصول و اخلاق کی جہت سے بھی کلام کیا ہے۔

حلیۃ الفقہاء ابوالحسین احمد بن فارس رازی (م: ۳۹۵ھ)

اس کتاب میں بھی مختصر مزنی کو ہی اصل بنایا گیا ہے۔

تہذیب الاسماء واللغات امام ابو زکریا نووی (م: ۶۷۶ھ)

اسی کتاب میں فقہ شافعی کے چھ اہم متون — مختصر مزنی، مہذب، تنبیہ، وسط، وجیز، روضہ — میں آنے والی اصطلاحات اور مفردات نیز رجال وغیرہ کے تراجم کو حروف تہجی کی ترتیب سے جمع کیا گیا ہے۔

تحریر الفاظ التنبیہ ابو زکریا نووی (م: ۶۷۶ھ)

یہ امام ابواسحاق شیرازی (م: ۴۷۶ھ) کی کتاب التنبیہ کی فقہی لغات کا حل ہے، اس کتاب کو ”لغة الفقہ“ کے نام سے بھی جانا جاتا ہے، کتاب تو کتاب التنبیہ کی ترتیب پر ہے؛ لیکن کتاب کے محقق عبدالغنی الدقر نے کتاب کے اخیر میں حروف تہجی کی ترتیب پر الفاظ کی فہرست ذکر کی ہے۔

المصباح المنیر احمد بن محمد مقرئ (م: ۷۷۰ھ)

اس کتاب میں علامہ رافعیؒ کی الشرح الکبیر جو امام غزالیؒ کی الوجیز کی شرح ہے، کے مفردات اور مصطلحات کو جمع کیا گیا ہے۔

فقہ حنبلی

المطلع علی ابواب المقنع شمس الدین محمد بن ابوالفتح بعلی (م: ۷۰۹ھ)

یہ کتاب علامہ ابن قدامہ مقدسیؒ کی ”المقنع“ کے مفردات کی تحقیق میں ہے۔

الدرا النقی فی شرح الفاظ الخرقی یوسف بن مبرّد (م: ۹۰۹ھ)
یہ اصطلاحات فقہیہ کے حل کے اعتبار سے نہایت اہم اور جامع کتابوں میں ہے۔
ماضی قریب میں تمام مذاہب فقہ کی اصطلاحات کو جامع، بعض مفید اور اہم کتابیں منظر
عام پر آئی ہیں، جن میں ”معجم المصطلحات الفقہیہ“ (تالیف: ڈاکٹر محمد عبدالرحمن
عبدالمعتم اور ’القاموس الفقہی‘ (سعدی حبیب) خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

طبقات فقہاء

علماء اسلام نے ہمیشہ سے ہر فن میں طبقات رجال کے موضوع کو خاص اہمیت دی ہے،
حدیث کے رجال پر تو بڑی تفصیلی کتابیں موجود ہیں؛ کیوں کہ احادیث کا استناد و اعتبار ان ہی
روایات پر موقوف ہے، دوسرے فنون میں طبقات پر کم توجہ دی گئی ہے، تاہم یہ موضوع بھی اہل
علم کی نگاہ التفات سے خالی نہیں رہا ہے، فقہاء کے طبقات و رجال پر متعدد کتابیں لکھی گئی ہیں،
جن میں مختلف مکاتب فقہ کی شخصیتوں کا احاطہ کرنے کی کوشش کی گئی ہے؛ لیکن ان میں سے اب
تک غالباً صرف ابواسحاق شیرازیؒ شافعی (م: ۴۷۶ھ) کی ”طبقات الفقہاء“ طبع ہو پائی ہے،
اس کتاب میں انھوں نے صحابہ و تابعین کے عہد کے فقہاء سے شروع کیا ہے اور شوافع، حنفیہ،
مالکیہ، حنابلہ اور اصحاب طواہر کے فقہاء کو ذکر کیا ہے، — اس کے علاوہ مذاہب اربعہ میں
سے ہر ایک کی شخصیات پر مستقل کتابیں بھی لکھی گئی ہیں۔

طبقات احناف

الجواهر المصنیۃ محی الدین ابو عبد القادر قرطبی (م: ۷۷۵ھ)
مصنف نے کتاب کے مقدمہ میں اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنی، رسول اللہ ﷺ کے اسماء مبارکہ
اور امام ابو حنیفہؒ کے مناقب ذکر کئے ہیں، پھر حروف تہجی کی ترتیب سے شخصیتوں کا ذکر کیا ہے۔
تاج التراجم : حافظ زین الدین قاسم بن قطلوبغاؒ (م: ۸۷۹ھ) اس میں ۲۸۶
فقہاء کا ذکر ہے۔

الطبقات السنية : تقي الدين ابن عبد القادر تميمي (م: ۱۰۰۵ھ) اس میں ۲۷۶ فقہاء کا ترجمہ ہے۔

الفوائد البهية : مولانا عبدالحی لکھنوی (م: ۱۳۰۴ھ) یہ دراصل علامہ محمد بن سلیمان رومی (م: ۹۹ھ) کی کتاب ”کتاب اعلام الأخیار من فقہاء مذهب نعمان المختار“ کی تلخیص ہے اور اس پر مصنف کا اضافہ ہے، اس طرح یہ اس موضوع پر بہت ہی جامع کتاب ہے۔

طبقات مالکیہ

ترتيب المدارك وتقريب المسالك : قاضي عياض بن موسى سبتي (م: ۵۴۴ھ)

الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب :

برهان الدين ابراهيم بن فرحون مالكي (م: ۷۹۹ھ)

اس میں مؤلف نے ۶۳۰ سے زیادہ فقہاء مالکیہ کا ذکر کیا ہے اور مقدمہ میں فقہ مالکی کی ترجیح کو ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔

تو شيخ الديباج وحلية الإبتهاج بدر الدين قراي (م: ۹۶۶ھ)

نيل الإبتهاج بتطريز الديباج ابو العباس بابا تينكي (م: ۱۰۳۲ھ)

یہ علامہ ابن فرحون کی الديباج المذهب کا مکملہ ہے اور اسی کے حاشیہ پر طبع ہوئی ہے۔

اليواقيت الثمينة محمد بشير ازهری (چودھویں صدی ہجری)

یہ ”نیل الإبتهاج“ کا مکملہ ہے۔

شجرة النور الزكية محمد بن محمد مختوف (م: ۱۳۶۰ھ)

اس میں ۱۸۰۰ تراجم ہیں، جس کی ابتداء رسول اللہ ﷺ سے ہوئی ہے۔

طبقات شافعیہ

كتاب طبقات الفقهاء الشافعية ابو عاصم عبادي (م: ۴۵۸ھ)

طبقات الشافعية الكبرى	تاج الدین عبد الوہاب سبکی (م: ۷۷۱ھ)
طبقات الشافعية	جمال الدین اسنوی (م: ۷۷۲ھ)
طبقات الشافعية	ابوبکر بن احمد مشقی (م: ۸۹۱ھ)
طبقات الشافعية	ابوبکر ہدایت اللہ حسین (م: ۱۰۱۴ھ)

طبقات حنابلہ

طبقات الحنابلة	قاضی ابوحسین محمد ابن فراء (م: ۵۲۷ھ)
الجوهر المنضد	یوسف بن حسن صالحی (م: ۹۰۹ھ)
یہ علامہ ابن رجب حنبلی کی کتاب طبقات کا ذیل اور اس کا مکملہ ہے۔	
المنهج الأحمد	ابوالیمن مجیر الدین علی (م: ۹۲۸ھ)
النعت الأكمل	خمار الدین غزنی (م: ۱۲۱۴ھ)
اس کتاب کو المنهج الأحمد کا مکملہ خیال کیا جاتا ہے، کتاب کے محقق محمد مطیع حافظ نے بعد کے تراجم کا اضافہ کیا ہے اور اس طرح ۱۲۰۰ھ تک کے تراجم آگئے ہیں۔	

تاریخ فقہ پر کتابیں

فقہ کا ایک اہم موضوع ”فقہ اسلامی کی تدوین اور اس کی ارتقاء کی تاریخ“ ہے، اس موضوع پر سلف صالحین کے یہاں مستقل تالیفات نہیں ملتی ہیں، البتہ مقدمہ ابن خلدون اور علوم و فنون کے موضوع پر لکھی گئی کتابوں کے ذیل میں مختصر سی بحث مل جاتی ہے، موجودہ دور میں اس موضوع پر اہل علم نے قلم اٹھایا ہے اور بڑی اہم کتابیں وجود میں آئیں اور ابھی تک یہ سلسلہ جاری ہے، چنانچہ چند اہم کتابوں کا ذکر کیا جاتا ہے :

الفکر السامی	محمد حسن ثعالبی (م: ۱۳۷۶ھ)
تاریخ التشريع الاسلامی : محمد بن عفیہ باجوری معروف بہ خضری بک	
(م: ۱۳۴۵ھ)	

یہ اس موضوع پر اساسی کتاب کا درجہ رکھتی ہے، جس میں فقہ اسلامی کی تدوین و ارتقاء کو چھادوار میں تقسیم کیا گیا ہے۔

فقہ اہل العراق و حدیثہ علامہ محمد زاہد الکوثریؒ (م: ۱۳۷۱ھ)
یہ علامہ زاہد الکوثریؒ کے قلم سے ”نصب الراية“ کا مقدمہ ہے، جس میں فقہ حنفی کی تاریخ اور مصادر پر بڑی فاضلانہ گفتگو ہے اور شیخ عبدالفتاح ابوعدہؒ کی تعلیق کے ساتھ طبع ہو چکی ہے۔

تاریخ الفقہ الاسلامی ڈاکٹر محمد یوسف موسیٰ

تاریخ الفقہ الاسلامی محمد علی السالیں (اشراف)

تاریخ التشريع الاسلامی ڈاکٹر مناع القطان

ماضی قریب میں اس موضوع پر جو کام ہوا ہے، اس میں یہ کتاب غالباً سب سے زیادہ مفصل اور جامع ہے۔

اس کے علاوہ ڈاکٹر مصطفیٰ احمد زرقاءؒ کی ”المدخل الفقہی العام“ ڈاکٹر عبدالکریم زیدان کی ”المدخل لدراسة الشريعة الاسلامیہ“ اور اس نوعیت کی بعض دیگر کتابوں میں بھی فقہ اسلامی کے ارتقاء پر بہت اچھی بحث آگئی ہے — افسوس کہ اردو زبان میں مستقل طور پر اس موضوع پر بہت کم کام ہوا ہے، مولانا مناظر احسن گیلانیؒ کا ایک مقالہ جو مجلہ عثمانیہ میں شائع ہوا تھا، ”تدوین فقہ“ کے عنوان سے شائع ہوا ہے اور شیخ خضریٰ بک کی تاریخ کا ترجمہ ہندوستان میں مولانا عبدالسلام ندوی (رفیق دارالمصنفین اعظم گڑھ) اور پاکستان میں مولانا محمد تقی عثمانی حفظہ اللہ کے قلم سے ہو چکا ہے، ماضی قریب میں اس سلسلہ میں ایک مفید تالیف مولانا فہیم اختر ندوی اور پروفیسر اختر الواسع کے قلم سے مشترک طور پر ”فقہ اسلامی — تعارف اور تاریخ“ (صفحات: ۳۲۰) کے نام سے شائع ہو چکی ہے، جو اردو زبان میں اس موضوع پر مستقل کتاب کی حیثیت سے قابل تحسین خدمت ہے۔

فقہ اسلامی — تدوین و تعارف

چوتھا باب

قواعد فقہ — تاریخ و تعارف

فقہ سے متعلق فنون میں ایک اہم ”فن قواعد فقہ“ کا ہے، قواعد، قاعدہ کی جمع ہے، قاعدہ کے معنی اساس و بنیاد کے ہیں، قرآن مجید میں بھی یہ لفظ اسی معنی میں استعمال ہوا ہے، (البقرہ: ۱۲۷) — فقہاء کے یہاں یہ لفظ کبھی عام معنی میں استعمال ہوتا ہے، یعنی ان تمام امور کے لئے جو اصولی حیثیت کے حامل ہیں، کبھی مصالح اور حکم پر بھی قواعد کا اطلاق کر دیا جاتا ہے، لیکن بدرجہ اس نے ایک فن کی صورت اختیار کر لی اور اس کے بعد اصول، مقاصد اور مصالح سے الگ قواعد کی اصطلاح قائم ہوئی، مختلف اہل علم نے الفاظ کے معمولی تفاوت کے ساتھ الگ الگ تعبیرات میں اس کی تعریف کرنے کی کوشش کی ہے، ڈاکٹر مصطفیٰ احمد زرقاءؒ (جو ماضی قریب کے عظیم فقہاء اور عبقری علماء میں تھے) نے ان تعریفات کو سامنے رکھتے ہوئے درج ذیل الفاظ سے قواعد فقہیہ کی تعبیر کی ہے :

اصول فقہیہ کلیۃ فی نصوص موجزۃ دستوریۃ تتضمن
أحكاماً تشريعية عامة فی الحوادث التي تدخل تحت
موضوعها . (۱)

قواعد فقہیہ مختصر اور دستوری الفاظ میں وہ کلی فقہی اصول ہیں جو اس
موضوع کے تحت آنے والے واقعات سے متعلق عمومی قانونی
احکام کو شامل ہوں۔

جیسے: الیقین لا یزول بالشک (جو بات یقین سے ثابت ہو، محض شک کی وجہ سے
اسے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا)، یہ ایک اصولی بات ہے جو عبادات، معاملات اور قریب قریب

تمام ہی ابواب فقہ میں آنے والے مختلف مسائل میں اثر انداز ہوتا ہے، اس لئے اسے فقہی قاعدہ کہا جائے گا — البتہ شیخ زرقاء کی تعریف میں ”کلیۃ“ کا لفظ آیا ہے، اس کے بجائے اگر ”اکثریۃ“ کی تعبیر اختیار کی جاتی تو زیادہ بہتر ہوتا؛ کیوں کہ قواعد ”کلی“ نہیں ہوتے، ”اکثری“ ہوتے ہیں، یعنی ہمیشہ ان کا اطلاق نہیں ہوتا، بعض صورتیں مستثنیٰ بھی ہوتی ہیں اور اکثر و بیشتر ان کا اطلاق ہوتا ہے۔

قواعد سے قریبی تعلق رکھنے والی چند اور اصطلاحات بھی آتی ہیں، جن کا ذکر یہاں مناسب ہوگا :

”قاعدہ“ سے قریبی ایک اور اصطلاح ”ضابطہ“ کی ہے، ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ ”قاعدہ“، (۱) کا تعلق مختلف ابواب فقہ سے ہوتا ہے، جیسا کہ اوپر یقین اور شک کے سلسلہ میں قاعدہ گذرا، یہ قاعدہ طہارت، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، نکاح و طلاق وغیرہ مختلف شعبہ ہائے قانون میں برتے جاتے ہیں، ”ضابطہ“ کا تعلق کسی ایک فقہی باب سے ہوتا ہے، جیسے :

أیما إهاب دبغ فقد طهر .

جس چمڑے کو دباغت دے دی جائے وہ پاک ہو جائے گا۔

اس کا تعلق طہارت سے ہے، یا جیسے :

المباشر ضامن وان لم يتعمد .

کسی کام کو براہ راست انجام دینے والا اس کا ضامن ہوگا، اگرچہ

اس نے بالارادہ نہیں کیا ہو۔

اس کا تعلق جنایات کے باب سے ہے، اس لئے یہ ضابطہ کہلائے گا، قواعد اور اصول

کے درمیان کئی باتوں میں فرق ہے :

۱- اصول فقہ استنباط احکام کا ذریعہ ہیں اور قواعد فقہ مستنبط کئے جانے والے احکام کو

سامنے رکھ کر مرتب کئے جانے والے قضایا۔

۲- اُصول کلی ہوتے ہیں اور قواعد اکثری۔

۳- اُصول کا تعلق زیادہ تر عربی زبان کے قواعد اور طریقہ استنباط سے ہوتا ہے اور قواعد کا تعلق زیادہ تر شریعت کی مصالح اور حکمتوں سے۔

۴- اُصول کا وجود فروع سے پہلے ہوتا ہے؛ کیوں کہ وہ فروع کے لئے استنباط کا ذریعہ ہوتے ہیں اور قواعد فروع کے بعد وجود میں آتے ہیں؛ کیوں کہ فرع کو سامنے رکھ کر قواعد وضع کئے جاتے ہیں۔

قواعد ہی سے قریبی اصطلاح ”اشباہ و نظائر“ کی ہے، اُشباہ، شبہ (ش پر زیر اور ب پر سکون، نیز ش اور ب پر زیر کے ساتھ) کے معنی مماثل اور مانند کے آتے ہیں اور نظائر نظیر کی جمع ہے، جس کے معنی مماثل اور ہمسر و یکساں کے ہیں، اصطلاح میں ایسے مسائل کو کہتے ہیں، جن پر دو مختلف اصل کو منطبق کیا جاسکتا ہے، مجتہدا اجتہاد اور غور و فکر کے ذریعہ متعین کرتا ہے کہ یہ کس اصل سے زیادہ قریب اور اس کے مشابہ ہے؛ مثلاً موزوں پر مسح ایک بار کیا جائے یا تین بار؟ اعضاء وضو میں سے ہونے کا تقاضا یہ ہے کہ تین بار مسح ہو اور اس لحاظ سے کہ یہ مسح ہے اور تیمم میں ایک ہی بار مسح کیا جاتا ہے، اس کا تقاضا ہے کہ ایک ہی بار مسح کیا جائے۔

دوسرے اسلامی علوم کی طرح قواعد فقہ کا خمیر بھی اصل میں کتاب و سنت سے ہی تیار ہوا ہے، قرآن مجید میں بہت سے احکام فقہی قواعد کی صورت میں وارد ہوئے ہیں، جیسے :

یُریدُ اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر . (البقرہ: ۱۸۳)

اللہ تعالیٰ تم سے آسانی چاہتے ہیں، تم سے دشواری نہیں چاہتے۔

اسی سے فقہاء نے ”المشقة تجلب التیسیر“ کا قاعدہ لیا ہے۔

فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فلا اثم علیہ . (البقرہ: ۱۷۲)

لیکن (اس میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے اور نہ بے حکمی کرنے

والا ہو، اور نہ حد سے نکل جانے والا ہو تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔

اسی سے مشہور قاعدہ کہ ضرورت کی وجہ سے ممنوع چیزیں بھی جواز کے دائرہ میں آ جاتی

ہیں، ”الضرورات تبیح المحظورات“ ماخوذ ہے۔

وما جعل علیکم فی الدین من حرج . (الحج: ۷۲)

اللہ نے تم پر دین میں حرج نہیں رکھا۔

اسی پر فقہی قاعدہ ”الحرج مدفوع“ (تنگی دور کی جائے گی) مبنی ہے۔

ولا تنزروا ذرۃ وزر آخری . (الاسراء: ۱۵)

ایک شخص کی غلطی کا بوجھ دوسرے پر نہیں۔

اسی سے یہ بات اخذ کی گئی کہ اصل ذمہ کا بری ہونا ہے، جب تک کہ کسی شخص کا قصور

ثابت نہ ہو جائے۔

اس طرح کے اور بھی بہت سے قواعد ہیں، جن کو قرآن مجید نے بیان کیا ہے۔

حدیث میں بھی بہت سے قواعد و ضوابط ملتے ہیں، بلکہ ایسے قواعد کو جمع کرنا ایک مستقل

کام ہے، بطور مثال چند قواعد ذکر کئے جاتے ہیں :

إنما الأعمال بالنیات . (۱)

اعمال کی بنیاد نیت پر ہے۔

اسی سے فقہاء نے یہ قاعدہ اخذ کیا کہ کسی بھی معاملہ میں عمل کرنے والے کے مقصد کو

بنیادی اہمیت حاصل ہے ”الأمور بمقاصدھا“۔

الخروج بالضممان . (۲)

جو نقصان کا ذمہ دار ہو وہی فائدہ کا حقدار ہے۔

المسلمون علی شروطہم . (۳)

مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں۔

البینۃ علی المدعی ، والیمین علی المدعی علیہ . (۴)

مدعی کے ذمہ ثبوت ہے اور مدعی علیہ کے ذمہ قسم۔

(۲) ابوداؤد، حدیث نمبر: ۳۵۰۸

(۱) بخاری: ۱/۱

(۴) ترمذی: ۱۳۴۱/۳

(۳) ابوداؤد، حدیث نمبر: ۳۵۹۴

إدروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم .

جہاں تک ہو سکے مسلمانوں کو حدود سے بچاؤ۔

دَع مایر یک الی مالا یریک . (۱)

شبہ کو چھوڑ کر یقین کو اختیار کرو۔

حدیث میں کثرت سے قواعد و ضوابط آئے ہیں اور فقہاء نے قواعد کی جو تعبیر کی ہے، وہ بنیادی طور پر قرآن و حدیث ہی سے ماخوذ ہے۔

قرآن و حدیث کے بعد آثارِ صحابہ میں بھی بہت سے ایسے فرمودات ملتے ہیں، جو یقیناً قواعد کہے جاسکتے ہیں، خاص کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے یہاں، جیسے :

البينة على المدعى واليمين على من أنكر . (۲)

ثبوت مدعی کے ذمہ ہوگا اور قسم انکار کرنے والے کے ذمہ۔

ذروا الربا والریبة . (۳)

سود سے بھی بچو اور شبہ سود سے بھی۔

صحابہ کے بعد بھی تابعین و تبع تابعین کے عہد میں اور فقہ اسلامی کی اولین تالیفات میں ایسے اصولی نظریات ملتے ہیں، جن کو ”قاعدہ فقہیہ“ سے تعبیر کیا جاسکتا ہے، اس سلسلہ میں شیخ زرقاء وغیرہ نے خاص طور پر امام ابو یوسفؒ کی تحریروں کا ذکر کیا ہے، چند مثالیں امام ابو یوسفؒ کی ”کتاب الخراج“ سے پیش کی جاتی ہیں :

لا يؤخذ شيء من أموالهم إلا بحق يجب عليهم . (۴)

لوگوں کا کوئی مال نہیں لیا جائے گا، سوائے اس کے کہ ان سے کوئی

حق متعلق ہو۔

امام ابو یوسفؒ ایک خاص واقعہ کے سلسلہ میں خلیفہ ہارون رشید کے استفسار کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں :

(۱) موسوعة فقه عمر بن الخطاب: ۴۳۱ (۲) موسوعة فقه عمر بن الخطاب: ۴۳۱

(۳) کتاب الخراج: ۱۲۵ (۴) کتاب الخراج

ان کان هذا النهر قديماً يترك على حاله . (۱)
 اگر نہر پرانی ہو تو اسے اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے گا۔
 لا ينبغي لأحد أن يحدث شيئاً في طرق المسلمين
 مما يضره . (۲)
 کسی کے لئے درست نہیں کہ مسلمانوں کے راستہ میں ان کو
 نقصان پہنچانے والا کوئی تصرف کرے۔

امام محمدؒ اور امام شافعیؒ وغیرہ کے یہاں بھی ایسے فقرے ملتے ہیں، جن کو قواعد فقہ قرار
 دیا جاسکتا ہے، اس طرح چوتھی صدی، ہجری سے پہلے کا دور قواعد کے وجود میں آنے اور اس کی
 نشوونکون کا دور ہے، جس میں اس نے مستقل فن کا پیر بن نہیں پہنچا تھا اور جابجا کتابوں
 اور عبارتوں کے ذیل میں فقہی قواعد مذکور تھے۔

چوتھی صدی ہجری سے دسویں صدی ہجری کے عہد کو اس کے ارتقاء و تدوین کا دور کہا
 جاسکتا ہے، قواعد فقہیہ کی تدوین کے سلسلہ میں ایک واقعہ مشہور ہے، جو ابوطاہر دباسؒ (جو امام
 ابوالحسن کرخیؒ کے معاصرین میں ہیں) کی طرف منسوب ہے اور اسے علامہ سیوطیؒ اور ابن نجیمؒ
 نے اپنی اپنی اشباہ میں نقل کیا ہے، (۳) اس واقعہ کی تصدیق مشکل ہے، لیکن فی الجملہ اس سے
 یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ابوطاہر دباس کرخیؒ نے ایسے سترہ قواعد مرتب کئے تھے، جن پر فقہ حنفی
 کی جزیات منطبق ہوتی ہیں، اس طرح انھیں اس فن کی تدوین میں اولیت و سبقت کا شرف
 حاصل ہے، کہا جاتا ہے کہ ان سترہ قواعد میں یہ پانچ اساسی قواعد بھی شامل تھے :

الأمر بمقاصدها (أمر میں مقاصد کا اعتبار ہوگا)

الضرر يزال (ضرر دور کیا جائے گا)

العادة مُحْكَمَة (عرف و عادت کی حیثیت حکم کی ہوگی)

اليقين لا يزول بالشك (یقین سے ثابت شدہ بات محض شک سے ختم نہیں ہوتی)

(۱) کتاب الخراج لأبي يوسف ۹۴ (۲) کتاب الخراج ۹۳

(۳) دیکھئے: اشباہ للسيوطی: ۳۵، اشباہ لابن نجيم: ۱۶

المشقة تجلب التيسر. (۱) (مشقت سہولت کا باعث بنتی ہے)

یہاں سے مستقل فن کے طور پر قواعد فقہ سے متعلق کتابوں کی تصنیف و تالیف کا سلسلہ شروع ہوا، اس سلسلہ میں سب پہلی کتاب جو دستیاب ہے، امام ابو الحسن کرخؒ (متوفی: ۳۴۰ھ) کی ”أصول الكرخي“ ہے، جو ۳/ قواعد پر مشتمل ہے اور نجم الدین ابو حفصؒ نے اس کی شرح کی ہے، پھر قاضی ابو زید دبوئیؒ (م: ۴۳۰ھ) کی ”تأسيس النظر“ کا نام آتا ہے، جس میں انھوں نے مختلف فقہاء کی آراء کے اختلاف کی بناء و اساس کو قواعد فقہ میں تلاش کرنے کی کوشش کی ہے، اس کے بعد علاء الدین سمرقندیؒ (م: ۵۴۰ھ) کی ”ایضاح القواعد“ کا ذکر آتا ہے، یہ سب کے سب احناف ہیں، اسی لئے مشہور محقق شیخ مصطفیٰ احمد زرقاء نے بجا طور پر حنفیہ کو اس میں سبقت کا حامل قرار دیا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں :

ويظهر من تتبع حركة التأليف في القواعد أن فقهاء
الشافعية ثم الحنابلة ، ثم المالكية تابعوا الحنفية في
ذاك ، ثم انتقلت الى علماء الشيعة ، بهذا الترتيب
التاريخي. (۲)

فن قواعد میں تصنیف و تالیف کے ارتقاء پر غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ شوافع، پھر حنابلہ اور اس کے بعد مالکیہ، سبھی اس فن میں حنفیہ کے قبعین ہیں، پھر شیعہ علماء کی طرف یہ فن منتقل ہوا، یہی اس کی تاریخی ترتیب ہے۔

ساتویں صدی ہجری میں محمد بن ابراہیم جاجریؒ (م: ۶۱۳ھ)، عزالدین بن عبدالسلام شافعیؒ (م: ۶۶۰ھ) اور محمد بن عبداللہ بکری مالکیؒ (م: ۶۸۵ھ) کی تالیفات ظہور پذیر ہوئیں، آٹھویں صدی ہجری کو قواعد فقہ کی تدوین و ارتقاء کا زریں دور قرار دیا جاتا ہے، جس میں ابن وکیل شافعیؒ، تاج الدین سبکیؒ، جمال الدین اسنویؒ، علامہ زکشیؒ اور علامہ ابن رجب حنبلیؒ جیسے

اہل علم نے اس موضوع پر قلم اٹھایا، نویں صدی ہجری میں ابن ہائم (م: ۸۱۵ھ) کی ”القواعد المنظومة“، زبیری (م: ۸۰۸ھ) کی أسنى المقاصد اور دسویں صدی ہجری میں علامہ سیوطی، ابن نجیم مصریٰ اور ابوالحسن زقاق مالکی کی تالیفات سامنے آئیں اور اس کے بعد بھی یہ سلسلہ جاری رہا۔

تیسرا دور جس کو اس فن کی تکمیل اور اس کی پختگی کا دور کہا جاتا ہے، خلافت عثمانیہ ترکی کے زیر نگرانی ”مجله الاحکام العدلیہ“ کی ترتیب سے شروع ہوتا ہے، اس مجلہ کی ترتیب ۱۲۸۶ھ میں مکمل ہوئی، جس میں ایک باب قواعد فقہیہ کا رکھا گیا اور اس میں تمام اہم قواعد جمع کئے گئے، پھر مجلہ کے شارحین نے ان قواعد کی تنقیح و تحقیق کی خدمت انجام دی اور شیخ احمد زرقاء نے مستقل طور پر ان قواعد کی تشریح ”شرح القواعد الفقہیہ“ کے نام سے کی، پھر ان کے صاحبزادہ ڈاکٹر مصطفیٰ احمد زرقاء نے اس کوشش کو اور آگے بڑھایا اور اپنی مایہ ناز تالیف ”المدخل الفقہی العام“ میں قواعد فقہیہ کو خاص طور پر اپنی گفتگو کا موضوع بنایا، ماضی قریب میں جن اہل علم نے اس فن پر خصوصی توجہ دی ہے، ان میں ایک نہایت اہم ترین نام ہندوستانی عالم ڈاکٹر احمد علی ندوی حفظہ اللہ کا بھی ہے، جن کو ابھی چند ماہ پہلے اپنی علمی و فقہی خدمات پر شاہ فیصل ایوارڈ سے سرفراز کیا گیا ہے۔

چوں کہ قواعد فقہ سے شریعت کے مقصد و منشاء کی وضاحت ہوتی ہے اور اس سے پیش آمدہ مسائل کے بارے میں دین کا مزاج و مذاق معلوم ہوتا ہے؛ اس لئے اس دور میں اس فن پر نسبتاً زیادہ توجہ دی جا رہی ہے؛ کیوں کہ نئے پیش آمدہ مسائل کو حل کرنے میں ان قواعد و کلیات سے جو روشنی حاصل ہوتی ہے، وہ فقہی جزئیات سے حاصل نہیں ہو سکتی۔

اب مختلف دبستان فقہ میں اس فن کی اہم تالیفات کا ذکر کیا جاتا ہے :

فقہ حنفی

القواعد فی الفروع علی بن عثمان غزنی (م: ۷۹۹ھ)

الأشباه والنظائر زین الدین ابن نجیم مصری (م: ۷۹۰ھ)

یہ کتاب غالباً زیادہ تر علامہ سیوطیؒ کی اشباہ سے ماخوذ ہے، یہاں تک کہ اکثر مواقع پر عبارتوں میں بھی کوئی فرق نہیں ہے۔

مجلة الأحكام العدلیہ خلافت عثمانیہ ترکی (م: ۱۲۸۶ھ)

الفرائد البہیہ فی الفوائد والقواعد الفقہیہ : شیخ محمود حمزہ، مفتی دمشق

(مطبوعہ: ۱۹۲۸ھ)

مجامع الحقائق والقواعد : محمد ابوسعید الخادمیؒ (بارہویں صدی ہجری کا نصف)

فقہ مالکی

القواعد الفقہیہ قاضی ابوعبداللہ محمد تلمسانیؒ (م: ۷۵۶ھ)

الکلیات الفقہیہ قاضی ابوعبداللہ محمد تلمسانیؒ (م: ۷۵۶ھ)

الکلیات الفقہیہ ابوعبداللہ محمد بن غازی المکتاسیؒ (م: دسویں صدی کی ابتداء)

المنہج المنتخب إلی اصول المذہب : علی زقاق تبحی مالکیؒ (م: ۹۱۳ھ)

تکمیل المنہج إلی اصول المذہب المبرج : شیخ میارہ فاسیؒ (م: ۱۰۷۲ھ)

فقہ شافعی

فقہ شافعی میں اس فن کی پہلی کتاب معین الدین ابن حامد جاجریؒ (م: ۱۱۳۰ھ) کی ”القواعد فی فروع الشافعیہ“ ہے، لیکن یہ اب تک مخطوطہ کی صورت میں ہے، اس فن میں فقہ شافعی کی اہم مطبوعہ کتابیں اس طرح ہیں :

قواعد الأحکام فی مصالح الأنام علامہ عزالدین بن عبدالسلام (م: ۶۶۰ھ)

اس کا موضوع قواعد فقہ کی فنی حدود سے زیادہ وسیع ہے اور نہایت اہم اور مقبول

و معروف تالیفات میں ہے، علامہ سراج الدین بلقینی شافعیؒ (م: ۸۰۴ھ) نے ”الفوائد الجام“

کے نام سے اس کی شرح بھی کی ہے۔

- الأشباه والنظائر صدر الدین ابن وکیل شافعی (م: ۷۱۶ھ)
 المجموع المذهب فی قواعد المذهب : صلاح الدین ابن علاء دمشقی
 (م: ۷۶۱ھ)
 الأشباه والنظائر تاج الدین عبدالوہاب سبکی (م: ۷۷۷ھ)
 المنثور فی ترتیب القواعد الفقہیة بدر الدین زکشی (م: ۷۹۴ھ)
 الأشباه والنظائر جلال الدین عبدالرحمن سیوطی (م: ۹۱۱ھ)

فقہ حنبلی

فقہ حنبلی میں غالباً اس سلسلہ کی پہلی کتاب نجم الدین طوٹی (م: ۷۱۰ھ) کی ”القواعد الکبریٰ فی فروع الحنبلیۃ“ ہے، لیکن ابھی تک یہ طبع نہیں ہو پائی ہے، مطبوعہ اہم کتابیں اس طرح ہیں :

- القواعد النورانیة علامہ ابن تیمیہ (م: ۷۲۸ھ)
 تقرير القواعد وتحرير الفوائد ابن رجب حنبلی (م: ۷۹۵ھ)
 القواعد والفوائد الاصولية وما يتعلق بهامن الأحكام الفرعية
 ابوالحسن علاء الدین ابن الحاتم (م: ۸۰۳ھ)
 القواعد الكلية والضوابط الفقہیة ابن الہادی (م: ۹۰۹ھ)
 قواعد مجلة أحكام الشريعة على مذهب الامام أحمد :
 احمد بن عبد اللہ قاری حنفی (م: ۱۳۹۵ھ)

عصر حاضر کی کچھ اہم تالیفات

عصر حاضر میں قواعد فقہ کے موضوع پر کئی تالیفات منظر عام پر آئی ہیں اور ان میں تطبیقی نہج اختیار کیا گیا ہے، اس کی اہمیت اس لئے ہے کہ متقدمین کے یہاں تو قواعد سے استدلال کیا جاتا تھا اور ان سے استنباط احکام میں مدد لی جاتی تھی، لیکن متاخرین کے یہاں عام طور پر قواعد

کی توجیہ اور فقہاء کے مستدلّات میں اس کی نظائر و امثال جمع کر دی جاتی ہیں، لیکن قواعد سے استدلال و استنباط کا رجحان نہیں پیدا کیا جاتا، موجودہ دور میں اس موضوع پر جو کام کیا گیا ہے، اس میں اس پہلو پر توجہ دی گئی ہے کہ مسائل کے حل میں قواعد فقہیہ سے مدد لی جائے۔

دوسری خصوصیت یہ ہے کہ موجودہ دور کی تالیفات میں ایک ہی دبستان فقہ میں محدود رہنے کے بجائے مختلف دبستان فقہ کو سامنے رکھ کر وسیع تر اُفق میں فقہی قواعد کو جمع کیا گیا ہے، اس سلسلہ میں ڈاکٹر مصطفیٰ زرقاء کی ”المدخل الفقہی العام“ ان کے والد شیخ احمد زرقاء کی ”شرح القواعد الفقہیہ“ اور مولانا علی احمد ندوی کی ”القواعد والضوابط الفقہیہ“ خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔



فقہ اسلامی — تدوین و تعارف

پانچواں باب

اُصولِ فقہ — تاریخ و تعارف

فقہ اسلامی سے جو علوم و فنون متعلق ہیں، ان میں اہم؛ بلکہ اہم ترین فن اصول فقہ کا ہے، آج دنیا کے اکثر نظامہائے قوانین میں اصول قانون کا تصور پایا جاتا ہے اور اسے ایک موضوع کی حیثیت سے پڑھایا بھی جاتا ہے؛ لیکن قانون اسلامی کے ماہرین نے جس گہرائی، گیرائی اور دقت نظر کے ساتھ اسلام کے اصول قانون کو مرتب کیا ہے، آج بھی اس کی مثال نہیں ملتی ہے اور مستشرقین بھی اس بات کے معترف ہیں کہ فقہاء اسلام اس فن کے موجد اور مؤسس ہیں۔

اصول فقہ ایک مرکب لفظ ہے؛ اسی لئے بعض اہل علم نے مرکب حیثیت میں اس کی تعریف کی ہے، یعنی اصول اور فقہ دونوں کی الگ الگ توضیح کی گئی ہے؛ لیکن ظاہر ہے کہ جب ہم اصول فقہ کے بارے میں گفتگو کرتے ہیں، تو ہمارا منشا مطلقاً اصول پر گفتگو کرنا نہیں ہوتا، اسی طرح اصول فقہ کا مقصد فقہی جزئیات و احکام کا احاطہ نہیں؛ اس لئے یہ تعریف اصول فقہ کے مقصد کو واضح نہیں کرتی؛ لہذا اصول فقہ کی بہ حیثیت ایک مستقل فن اور اصطلاح کے تعریف ذکر کی جاتی ہے :

اس سلسلے میں اہل علم نے مختلف تعبیرات اختیار کی ہیں، تاہم جس تعریف کو اہل علم کے درمیان زیادہ پذیرائی حاصل ہوئی، وہ قاضی بیضاویؒ کی تعریف ہے :

هو معرفة دلائل الفقه اجمالاً و كيفية الاستفادة منها
و حال المستفيد .

اصول فقہ، فقہ کے دلائل کو اجمالی طور پر جاننا، اس سے استفادہ کے طریقہ سے واقف ہونا اور استفادہ کرنے والے کے حال سے واقف ہونے کا نام ہے۔

اس تعریف میں چار باتیں قابل توجہ ہیں :

پہلی قابل ذکر بات 'دلائل فقہ' ہے، اس سے مراد وہ شرعی دلیلیں ہیں، جن سے احکام اخذ کئے جاتے ہیں اور جن کو علماء اُصول 'ادلہ شرعیہ' سے تعبیر کرتے ہیں، ادلہ شرعیہ میں چار تو متفق علیہ ہیں: کتاب اللہ، سنت رسول، اجماع اور قیاس — اور بعض کے معتبر ہونے اور نہ ہونے میں اہل علم کے درمیان اختلاف ہے اور وہ یہ ہیں: آثار صحابہ، شرائع ماقبل، استحسان، مصالح مرسلہ، اصحاب، سد ذرائع وغیرہ۔

دوسرا قابل توجہ لفظ "اجمالاً" کا ہے، یعنی اجمالی طور پر ادلہ شرعیہ سے واقف ہونا کافی ہے، جیسے اجماع کا حجت ہونا، امر کا وجوب پر دلالت کرنا، "ف" کا ترتیب کے لئے ہونا وغیرہ، ہر ہر مسئلہ کو اس کی دلیل سے جانا جائے اور ہر جزئیہ کے ادلہ شرعیہ سے ربط کو سمجھا جائے، یہ اُصول فقہ کے دائرہ سے باہر ہے۔

تیسرا لفظ ہے "وکیفیۃ الاستفادۃ منها" — یعنی ان شرعی دلیلوں سے شرعی احکام کس طرح مستنبط کئے جائیں؟ اس کو جاننا، جیسے نصوص شرعیہ میں مثبت کا منفی سے مقدم ہونا، منسوخ کے مقابلہ ناسخ کا معتبر ہونا، "نص" کا "ظاہر" پر فوقیت رکھنا، "عبارت النص" کو "اشارۃ النص" پر ترجیح دینا، مفہوم مخالف کا بعض صورتوں میں معتبر ہونا اور بعض صورتوں میں معتبر نہیں ہونا وغیرہ — ادلہ شرعیہ سے متعلق اکثر بحثیں اسی دائرہ میں آتی ہیں۔

چوتھے: مستفید کے حال سے واقف ہونا، اصل میں ادلہ شرعیہ کا فائدہ اس سے احکام شرعیہ کا مستنبط کرنا ہے اور یہ فائدہ مجتہد ہی اٹھا سکتا ہے، جو لوگ تقلید کرتے ہیں، وہ مجتہد کے واسطے سے استفادہ کرتے ہیں؛ اس لئے "مستفید کے حال" سے مجتہد کے اوصاف، اجتہاد کی شرائط اور اسی کے ضمن میں تقلید کی شرائط وغیرہ کا جاننا مراد ہے۔

اس طرح اُصول فقہ کی تعریف شرعی دلائل، شرعی احکام اور ان کے متعلقات، ان احکام کو دلائل شرعیہ سے مستنبط کرنے کے طریقہ اور اجتہاد و تقلید سے متعلق تمام امور کو شامل ہے اور اُصول فقہ میں زیر بحث آنے والے تمام مباحث کا اس تعریف میں احاطہ ہو جاتا ہے؛

اسی لئے عام طور پر قاضی بیضاوی کی اس تعریف کو بہتر سمجھا گیا ہے۔ واللہ اعلم

أصول فقہ کا موضوع

جس فن میں بنیادی طور پر جس بات سے بحث کی جاتی ہے، اس کو اس کا موضوع کہتے ہیں، جیسے میڈیکل سائنس میں انسانی جسم اور اس کی صحت و بیماری سے بحث کی جاتی ہے، تو 'جسم انسانی' اس کا موضوع ہے، علم الحیوان میں جانور، بحث و تحقیق کا مرکز ہوتا ہے، اس لئے 'حیوان' اس کا موضوع سمجھا جائے گا، اسی طرح ہر علم کے لئے ایک موضوع ہوتا ہے، جس کو اس فن میں مرکزی حیثیت حاصل ہوتی ہے — أصول فقہ کا موضوع کیا ہے؟ اس سلسلے میں تین نقاط نظر پائے جاتے ہیں :

پہلا نقطہ نظریہ ہے کہ اس کا موضوع ادلہ شرعیہ ہیں؛ کیوں کہ أصول فقہ کی تمام بحثیں ادلہ شرعیہ ہی کے گرد گردش کرتی ہیں اور ان ہی کی اقسام اور درجات و مراتب پر گفتگو کی جاتی ہے، یہ اکثر اہل علم کی رائے ہے اور علامہ آمدی نے بھی اسی کو ترجیح دیا ہے۔ (۱)

دوسرا نقطہ نظریہ ہے کہ ادلہ شرعیہ سے ثابت ہونے والے احکام شرعیہ اصول فقہ کا موضوع ہیں، خواہ احکام تکلیفیہ ہوں — یعنی واجب، مباح، حرام و مکروہ اور مستحب — یا احکام وضعیہ ہوں، جیسے شرط، سبب، مانع؛ کیوں کہ اصل مقصود ادلہ شرعیہ سے احکام شرعیہ ہی کو اخذ کرنا ہے، یہ رائے بعض حنفیہ کی ہے۔

تیسرا نقطہ نظر مشہور حنفی فقیہ صدر الشریعہ کا ہے؛ کہ ادلہ شرعیہ اور احکام شرعیہ دونوں اصول فقہ کا موضوع ہیں؛ کیوں کہ ان دونوں کو اصول فقہ کے مباحث میں بنیادی اور اساسی حیثیت حاصل ہے، — یہ بات زیادہ مناسب معلوم ہوتی ہے، بہر حال اس کی حیثیت ایک اصطلاحی اختلاف کی ہے، اس سے کوئی ایسا اختلاف متعلق نہیں ہے، جو فکری اور عملی اعتبار سے اختلاف کا باعث ہو۔

اُصول فقہ کی بنیادیں

یہ علم بنیادی طور پر تین علوم سے مربوط ہے :

(۱) علم کلام۔

(۲) عربی زبان کے قواعد۔

(۳) ادلہ شرعیہ۔

فقہ اسلامی میں عقل کا کیا مقام ہے؟ حاکم کا درجہ کس کو حاصل ہے؟ افعال میں حسن و قبح خلقی طور پر موجود ہے یا احکام خداوند کی وجہ سے حسن و قبح پیدا ہوتا ہے؟ حسن و قبح کے ادراک کے لئے عقل کافی ہے یا انسان نصوص کا محتاج ہے؟ وغیرہ — متعدد مسائل وہ ہیں جن کا تعلق علم کلام سے ہے؛ اسی لئے امام غزالی، امام الحرمین، علامہ ابن ہمام، امام رازی وغیرہ کے یہاں اُصول فقہ کے ذیل میں بعض کلامی بحثیں بھی آگئی ہیں اور بعض مصنفین نے اُصول فقہ کے مسائل کو بیان کرنے کے لئے اُسلوب بھی متکلمین کا اختیار کیا ہے۔

کتاب اللہ اور سنت رسول عربی زبان میں ہے اور یہ دونوں شریعت کے بنیادی اور اولین مآخذ ہیں؛ اس لئے ان کو سمجھنے اور ان سے احکام کو اخذ کرنے میں عربی زبان کے قواعد و ضوابط کا بڑا حصہ ہے، جن کو نظر انداز کر کے شریعت کے احکام صحیح طور پر نہیں سمجھے جاسکتے، اُصول فقہ کی بحثوں کا ایک قابل لحاظ حصہ اسی نوعیت کا ہے، جیسے الفاظ کا واضح اور مبہم ہونا، نیز واضح اور مبہم ہونے کے اعتبار سے اس کے درجات، امر کا وجوب پر دلالت کرنا، نہی کا ممانعت کو بتانا، ”واو“ کا صرف جمع کو بتانا، ”ف“ کا اس طرح ترتیب کو بتانا کہ ایک دوسرے کے درمیان وقفہ نہیں ہو، ”ثم“ کا اس طرح افعال میں ترتیب کو ظاہر کرنا کہ ان کے درمیان وقفہ بھی ہو، یہ اور اس طرح کے بہت سے قواعد ہیں، جو عربی زبان سے متعلق ہیں اور اُصول فقہ کے اچھے خاصے حصہ کا احاطہ کرتے ہیں، بعض اُصول وہ ہیں، جو خود ادلہ شرعیہ سے ثابت ہوتے ہیں، جیسے حدیث متواتر اور خبر واحد کا حجت ہونا، اجماع کا احکام شرعیہ میں معتبر ہونا، قیاس کے

دریجہ احکام کو ثابت کرنا، شریعت میں مصالح کی رعایت، علت کے پائے جانے کی بنیاد پر احکام کا متعدی ہونا وغیرہ؛ چنانچہ اُصول فقہ کے بہت سے قواعد وہ ہیں، جو نصوص سے صراحتاً یا اشارہً ثابت ہیں۔

اس لئے یوں تو اُصول فقہ میں بہت سے علوم سے فائدہ اٹھایا گیا ہے؛ لیکن علم کلام، قواعد عربی اور ادلہ شرعیہ کو اُصول فقہ کی تشکیل میں نمایاں حیثیت حاصل ہے۔

اغراض و فوائد

اُصول فقہ نہایت اہم اور جلیل القدر فن ہے اور اس سے مختلف فوائد متعلق ہیں :

- ۱- اسی فن کے ذریعہ اجتہاد اور اخذ و استنباط کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے اور احکام پر منصوص اور قیاسی دلائل قائم کئے جاسکتے ہیں؛ اسی لئے اس علم کا فائدہ صرف فقہ ہی میں نہیں ہے؛ بلکہ تمام شرعی علوم میں ہے، اُصول فقہ جہاں استنباط کی صلاحیت پیدا کرتا ہے، وہیں اجتہاد و استنباط میں ہونے والی فکری غلطی سے بھی بچاتا ہے، اس علم کے حامل کے لئے زبان و بیان کے مختلف اسالیب کو سامنے رکھتے ہوئے احکام کے درجات کو متعین کرنا آسان ہو جاتا ہے۔
- ۲- یہ فن کتاب و سنت کی غلط تعبیر کرنے والوں اور دین کی غلط تشریح کرنے والوں پر رد اور ان کے شبہات کے ازالہ کے لئے بڑی اہمیت کا حامل ہے؛ کیوں کہ اُصول فقہ کے ذریعے ہی استدلال و استنباط کی غلطی کو سمجھا اور آشکارا کیا جاتا ہے۔

- ۳- جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا، اُصول فقہ کے ذریعہ تمام ہی علوم شرعیہ تفسیر، حدیث اور فقہ میں بصیرت حاصل ہوتی ہے؛ بلکہ حدیث کی تحقیق میں درایتی پہلو سے نقد کے قواعد عام طور پر اُصول فقہ ہی کے ذیل میں بیان کئے گئے ہیں، جن سے نہ صرف حدیث کے معانی اخذ کرنے میں فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے؛ بلکہ متن حدیث کی شہادت اور خارجی قرآن کی روشنی میں حدیث کے معتبر اور نامعتبر ہونے کا فیصلہ کرنے میں بھی ان کی بڑی اہمیت ہے۔

- ۴- ہر دور میں جو نئے مسائل پیدا ہوتے ہیں، ان پر احکام شرعیہ کی تطبیق اُصول فقہ

میں درک و مہارت کے بغیر نہیں کی جاسکتی، خود اس دور میں پیدا ہونے والے بہت سے مسائل عرف، مصالح مرسلہ، ضرورت و حاجت، سد ذریعہ اور قیاس وغیرہ سے متعلق ہیں، جب تک اُصول فقہ پر نظر نہیں ہوگی، ان پیش آمدہ مسائل کے بارے میں درست رائے قائم کرنا بھی ممکن نہیں ہے۔

۵۔ اصل میں تو اُصول فقہ ان لوگوں کا ہتھیار ہے، جو اجتہاد کے منصب پر فائز ہیں، خواہ اجتہاد مطلق ہو یا اس سے کم درجہ کا اجتہاد؛ لیکن مقلدین کے لئے بھی اس کا حصول فائدہ سے خالی نہیں؛ کیوں کہ اس کے ذریعہ وہ اپنے مذہب کی مختلف آراء کے درمیان ترجیح و توفیق کا کام کر سکتے ہیں اور استدلالی اعتبار سے اپنے نقطہ نظر کی تعریف میں دلائل فراہم کر سکتے ہیں۔ غرض کہ اُصول فقہ ایک عظیم الشان علم شرعی ہے، اگر ”ادلہ شرعیہ“ علم و معرف کا خزانہ ہیں، تو اُصول فقہ اس کی کلید۔

اُصول فقہ کی تحصیل کا حکم

یہ بات ظاہر ہے کہ ہر مسلمان کو شریعت پر عمل کرنے کے لئے اُصول فقہ کی ضرورت نہیں؛ لیکن ہر دور میں جو مسائل پیدا ہوں، ان کو حل کرنا اُصول فقہ کے بغیر ممکن بھی نہیں؛ اس لئے اس علم کا حاصل کرنا فرض کفایہ ہے، یعنی ہر شخص پر اس کا حصول واجب نہیں؛ لیکن یہ بات بھی درست نہیں کہ کوئی عہد علماء اُصول فقہ سے بالکل خالی ہو جائے؛ کیوں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت کا سلسلہ تمام ہو چکا ہے، تو ظاہر ہے کہ قیامت تک پیدا ہونے والے فقہی مسائل کو حل کرنا اور فکری انحراف سے اُمت کو بچانا اُمت کا فریضہ ہے اور یہ فریضہ اُصول فقہ میں مہارت کے بغیر ادا نہیں ہو سکتا۔

اُصول فقہ کی تاسیس

اُمت میں اجتہاد کا سلسلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے شروع ہو چکا تھا، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی روایت حدیث کی مختلف کتابوں میں موجود اور اہل علم کے نزدیک

معروف ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا: تمہارے فیصلہ کرنے کا طریقہ کیا ہوگا؟ انھوں نے کہا: میں کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا، آپ ﷺ نے استفسار فرمایا: اگر کتاب اللہ میں نہیں ملے؟ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے کہا: پھر آپ ﷺ کی سنت کو پیش نظر رکھوں گا، آپ ﷺ نے استفسار کیا: اگر اس میں بھی نہ ہو؟ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے کہا: پھر تو میں اجتہاد سے کام لوں گا اور صحیح نتیجہ تک پہنچنے کی کوشش میں کوئی کوتاہی نہیں ہوگی ”اجتہد رائی ولا الو“ — آپ ﷺ اس جواب سے بہت خوش ہوئے اور فرمایا کہ اللہ کا شکر ہے کہ اس نے اپنے رسول کے قاصد کو وہ بات سکھائی، جو اس کے رسول کے منشاء کے مطابق ہے: ”الحمد لله الذي وفق رسول، رسول الله لما يرضى رسول الله“ — متعدد روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں بھی صحابہ رضی اللہ عنہم نے اجتہاد کیا ہے اور آپ ﷺ کے بعد تو کثرت سے صحابہ رضی اللہ عنہم کے اجتہادات سامنے آئے اور جن مسائل میں اجتہاد کی گنجائش ہوگی، ان میں اختلاف رائے کی بھی گنجائش ہوگی، اس لئے بہت سے مسائل میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے درمیان اختلاف رائے بھی پیدا ہوا، اسی طرح صحابہ رضی اللہ عنہم کے بعد تابعین اور تبع تابعین کے دور میں بھی مجتہدین پیدا ہوئے اور ان کی کاوشوں سے امت نے فائدہ اٹھایا؛ بلکہ عہد صحابہ رضی اللہ عنہم ہی سے طریقہ اجتہاد کے اعتبار سے اہل علم کے دو گروہ ہو گئے، ایک اصحاب رائے کے، جو اخذ و استنباط میں زیادہ گہرائی تک جاتے تھے اور الفاظ کی تہوں میں اتر کر گوہر معنی تلاش کرتے تھے، اس دبستان فکر کے نمائندہ حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم جیسے جلیل القدر صحابہ تھے، دوسرا گروہ اصحاب حدیث کا تھا، جو نصوص کے ظاہر پر اکتفاء کرتا تھا، حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم ایسے ہی فقہاء میں تھے، ان دونوں طرز اجتہاد کی حامل شخصیتیں بعد کے ادوار میں بھی پیدا ہوتی رہیں، فقہاء عراق پر پہلا رنگ غالب تھا اور فقہاء حجاز پر دوسرا۔

یہ بات ظاہر ہے کہ اجتہاد کی عظیم خدمت کے لئے انھوں نے یقیناً کچھ قواعد و ضوابط بھی پیش نظر رکھے ہوں گے؛ اس لئے اصول فقہ کا وجود تو بالکل دو راہوں سے رہا ہے، لیکن جیسے

ہر فن بہ ترتیب مرتب ہوتا ہے اور آہستہ آہستہ پایہ کمال کو پہنچتا ہے، اسی طرح اس علم کو بھی ایک مرتب فن کی شکل اختیار کرنے میں وقت لگا اور دوسری صدی ہجری میں اس نے باضابطہ ایک فن کی شکل اختیار کی، اب یہ سوال اہل علم کے درمیان موضوع بحث رہا ہے کہ اصول فقہ کی پہلی کتاب کونسی ہے؟ — اہل تشیع نے عام طور پر امام باقر کو مدون اول اور امام جعفر صادق کو اس فن کا دوسرا مرتب قرار دیا ہے، مگر اس پر کوئی واضح شہادت موجود نہیں ہے، بعض حضرات نے امام ابوحنیفہؒ کی ”کتاب الراي“ کا ذکر کیا ہے، اسی طرح امام محمد کی بھی ”کتاب الراي“ کا ذکر آیا ہے، (۱) — علامہ ابن قطلوبغا نے تاج التراجم (۲) علامہ موفق مکی نے مناقب ابوحنیفہؒ (۳) ابن ندیم نے کتاب الفہرست (۴) اور علامہ ابن ہمام (۵) نے امام ابو یوسفؒ کے بارے میں نقل کیا ہے کہ اس موضوع پر پہلی تالیف ان کی ہے۔

علماء شوافع نے عام طور پر امام شافعی کے مرتب اول ہونے کا ذکر کیا ہے، علامہ ابن خلدون نے اپنے مقدمہ میں بھی اس کا ذکر کیا ہے، (۶) علامہ فخر الدین رازی کو اس پر بہت اصرار ہے، (۷) علامہ اسنوی اور بعض دوسرے فقہاء شوافع تو اس پر اجماع کا دعویٰ کرتے ہیں، (۸) — اس تعبیر میں جو غلو ہے، وہ ظاہر ہے؛ کیوں کہ اصطلاحی اجماع کا تعلق احکام شرعیہ سے ہوتا ہے نہ کہ تاریخی واقعات و اخبار سے۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اصول فقہ پر اس وقت جو سب سے پہلی کتاب دنیا میں موجود ہے، وہ امام شافعیؒ کی ”الرسالہ“ ہے؛ لیکن اگر کسی کتاب کا ذکر تاریخ کی مستند کتابوں میں مذکور ہو، تو اس کا آج موجود نہ ہونا اس کے کبھی موجود نہ ہونے اور معتبر مؤرخین کے بیانات کے غلط ہونے کی دلیل نہیں، اہل علم جانتے ہیں کہ سلف صالحین کی ہزاروں کتابیں جن کا ذکر بہت سے اہل علم نے کیا ہے اور جن کے حوالہ سے عبارتیں نقل کی گئی ہیں، آج دنیا میں ان کا نام و نشان

(۱) مقدمہ أصول سرخسی: ۳/۱ (مولانا ابوالوفاء اعانی) (۲) تاج التراجم: ۸۱

(۳) مناقب ابی حنیفہ: ۵۰۸ (۴) کتاب الفہرست: ۲۸۶

(۵) دیکھئے: تیسیر التحرير: ۴۸/۱ (۶) دیکھئے: مقدمہ ابن خلدون: ۴۵۵

(۷) مناقب شافعی: ۱۵۶ (۸) التمهيد في تخریج الفروع من الاصول: ۴۵

نہیں ملتا؛ بلکہ اہل تحقیق کا خیال ہے کہ جتنے مخطوطات چھپ چکے ہیں، ان سے زیادہ وہ ہیں، جو ابھی تک شائع نہیں ہوئے — اور اس کے دو بنیادی اسباب ہیں: ایک تو پولیس کے وجود میں آنے سے پہلے کتابیں اس قدر عموم کے ساتھ اہل علم تک نہیں پہنچ پاتی تھیں؛ بلکہ اکا دکا نسخہ کسی شہر میں پایا جاتا تھا، ان قلمی نسخوں کی حفاظت کا آج کے سائنسی معیار کے مطابق نظم بھی نہیں تھا؛ اس لئے بہت سی تصنیفات دیمک اور دوسرے حوادث زمانہ کی نذر ہو جایا کرتی تھیں، دوسرے عالم اسلام پر تاتاریوں کی غارت گری سے جہاں مسلمانوں کا کثیر جانی و مالی نقصان ہوا، وہیں زبردست علمی نقصان ہوا اور شاید یہ نقصان پہلے نقصان سے بڑھ کر تھا، کہا جاتا ہے کہ ایک ماہ تک بغداد کا کتب خانہ جل رہا تھا اور یہ بات بھی نقل کی جاتی ہے کہ ان علمی شہ پاروں کی خاکستر سے تاتاریوں نے دریائے دجلہ پر پل تعمیر کیا تھا، اس میں بہت سارا علمی ذخیرہ ضائع ہو گیا؛ اس لئے اگر کسی کتاب کا ذکر ملتا ہو اور اس وقت وہ موجود نہ ہو، تو یہ قطعاً مستبعد نہیں ہے کہ یہ کتاب لکھی گئی ہو اور آج اس موضوع پر جو کتابیں دستیاب ہیں، ان میں اس سے استفادہ کیا گیا ہو؛ گو خود وہ کتاب اپنی مکمل شکل میں موجود نہیں؛ اس لئے جب ابن ندیم، ابن ہمام اور ابن قطلوبغا جیسے بلند پایہ اہل علم امام ابو یوسفؒ کی کتاب کا ذکر کرتے ہیں تو اس سے انکار کی کوئی وجہ نہیں۔

خدا کی قدرت دیکھئے کہ اب اس کے لئے ایک اور شہادت مہیا ہو گئی ہے، اور وہ اس طرح کہ قاضی عبد الجبار ہمدانی معزلی (م: ۴۱۵) کی ”کتاب العمدہ“ کو بنیاد بنا کر ابو الحسن بصری معزلی (م: ۴۳۶) نے کام کیا ہے اور انھوں نے ”المعتمد“ کے نام سے اصول فقہ پر اپنی مایہ ناز کتاب تالیف کی ہے، جس سے امام فخر الدین رازی نے اپنی کتاب ”المحصول“ میں بھی فائدہ اٹھایا ہے، ان کی یہ تالیف کچھ عرصہ پہلے شائع ہو چکی ہے اور انھوں نے اپنی کتاب میں امام ابو یوسفؒ کی اس کتاب کے اقتباسات کثرت سے نقل کئے ہیں، جس سے ان لوگوں کے دعویٰ کی تصدیق ہوتی ہے، جو امام ابو یوسف کو اس موضوع کا پہلا مصنف قرار دیتے ہیں۔

الرسالہ

امام شافعیؒ ان علماء میں ہیں، جن کو اللہ تعالیٰ نے مختلف دبستانِ علم سے کسبِ فیض کرنے اور ان کے علوم سے فائدہ اٹھانے کا موقع عطا فرمایا، انھوں نے دبستانِ حجاز کے استاذ الاساتذہ امام مالک سے بھی استفادہ کیا، دبستانِ عراق کے سرخیل امام محمدؒ کی صحبت سے بھی فیض یاب ہوئے، امام اوزاعی اور لیث بن سعد کے تلامذہ سے بھی فائدہ اٹھایا، مکہ میں ان اہل علم کے سامنے بھی زانوئے تلمذ تہہ کیا، جو حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے علوم کے وارث تھے؛ اسی لئے امام شافعیؒ کو شانِ جامعیت حاصل تھی، انھوں نے اس عہد کے تمام اہم محدثین و فقہاء سے براہ راست یا بالواسطہ استفادہ کیا، اس کے علاوہ انھیں غیر معمولی ذکاوت، عربی زبان و ادب کا ذوق اور قرآن سے اخذ و استنباط کا ملکہ حاصل تھا، اس طرح کہا جاسکتا ہے کہ اجتہاد و استنباط کے اُصول و قواعد وضع کرنے کے لئے جو صلاحیت اور لیاقت مطلوب ہے، وہ ان کے اندر بدرجہ اتم موجود تھی۔

چنانچہ فقہ و حدیث کے ساتھ ساتھ اُصولِ فقہ کو بھی انھوں نے اپنی فکر و تحقیق کی جولان گاہ بنایا، ان کی مایہ ناز کتاب ”کتاب الام“ میں کثرت سے اُصولِ فقہ کی بحثیں آئی ہیں، انھوں نے غالباً سب سے پہلے خبر واحد کی حیثیت پر تفصیل سے گفتگو کی ہے، استحسان کے بارے میں انھیں غلط فہمی تھی، وہ سمجھتے تھے کہ مجتہد کا کسی بات کو بہتر سمجھنا خواہ وہ نص کے خلاف ہو، استحسان ہے، حالاں کہ استحسان تو کسی قوی دلیل کی بنیاد پر قیاس کو ترک کرنے کا نام ہے، چنانچہ انھوں نے اپنے خیال کے مطابق استحسان پر سخت تنقید کی ہے، امام شافعیؒ نے جس چیز کو استحسان سمجھا ہے، اگر واقعی استحسان کی حقیقت وہی ہوتی، تو یقیناً ان کی تنقید بجا ہوتی، اس لئے وہ اپنے علم کے مطابق اس تنقید میں مخلص اور حق بجانب تھے، گو واقعہ کے اعتبار سے یہ بے محل تھی، اسی طرح انھوں نے آثارِ صحابہ اور نصوص کے ظاہری مفہوم کے دین میں مطلوب ہونے اور دوسرے بہت سے اُصولی موضوعات پر ”کتاب الام“ میں گفتگو فرمائی ہے، جس سے اُصولِ فقہ میں ان کا درک اور اس فن میں ان کی خصوصی مہارت اور ذوق کا اندازہ ہوتا ہے،

لیکن خاص اس فن میں ان کی تالیف ”الرسالہ“ ہے، جسے اس وقت اصولی فقہ کی دستیاب کتابوں میں سے پہلی کتاب ہونے کا شرف حاصل ہے۔

امام شافعیؒ کی اس معروف اور مایہ ناز تالیف کے راوی ان کے تلمیذ خاص ربیع بن سلیمان ہیں، معروف محقق احمد محمد شاہ کا خیال ہے کہ خود امام شافعی نے اپنی اس کتاب کو ”الرسالہ“ کا نام نہیں دیا تھا، انھوں نے اپنی اس کتاب کا ذکر ”الکتب“ نیز ”کتابی“ (میری کتاب) اور ”کتابنا“ سے کیا ہے، اس کتاب کی تالیف کا سبب یہ پیش آیا کہ عبدالرحمن بن مہدی نے امام صاحب کو ایک مکتوب لکھا، جس میں کچھ اصولی سوالات کئے، چنانچہ علی بن مدینی نے آپ سے خواہش کی کہ اس مکتوب کا باضابطہ جواب لکھ دیں، یہ کتاب دراصل اسی مکتوب کا جواب ہے، چوں کہ آپ نے یہ جوابی مکتوب عبدالرحمن بن مہدی کو بھیجا، (۱) اس لئے آپ کی یہ تالیف ہی ”الرسالہ“ کے نام سے معروف ہو گئی۔ (۲)

اس کتاب میں امام شافعیؒ نے کتاب اللہ کے بیان کی صورتیں اور اس سلسلے میں کتاب اللہ اور سنت رسول کا باہمی ربط، اجماع اور اس کی حجیت، قیاس، اس کی حجیت اور شرائط، فقہی اختلاف کی حیثیت اور اس کی قابل مذمت اور قابل مدح صورتیں، نیز صحابہ کے فتاویٰ کے علاوہ اپنے گمان کے مطابق استحسان پر نقد وغیرہ مضامین ذکر کئے ہیں، یہ بات ظاہر ہے کہ فن کی ابتدائی کتابوں میں ہونے کی وجہ سے اصول و قواعد کی زیادہ تفصیل و تنقیح نہیں پائی جاتی ہے؛ لیکن فن کی ابتدائی کتاب ہونے کے باوجود جن نکات کو انھوں نے اٹھایا ہے اور جو دلائل قائم کئے ہیں، وہ بہت ہی چشم کشا ہیں اور ہر عہد کے اصولیین نے ان سے فائدہ اٹھایا ہے، خاص کر سنت رسول کے بیان قرآن ہونے اور اجماع کے حجت ہونے پر امام شافعیؒ کا نقطہ نظر اور ان کا استدلال ہمیشہ اہل علم کے لئے چراغ راہ رہا ہے۔ فجزاہ اللہ خیر الجزاء۔

واقعہ ہے کہ ”الرسالہ“ اپنے موضوع پر نہایت اہم تالیف ہے، حالاں کہ یہ اس فن کی

(۱) الانتقاء لأن عبد البر: ۷۲

(۲) دیکھئے: مقدمہ ”الرسالہ“ (احمد محمد شاہ) ڈاکٹر شعبان محمد اسماعیل کی ”أصول الفقہ: تاریخ و رجاء: ۳۰

ابتدائی کتابوں میں ہے؛ لیکن واقعہ ہے کہ اگر یہ اس فن کے نبوغ اور پختگی کے بعد ظہور میں آتی، تب بھی اس کا شمار اصول فقہ کی اہم ترین کتابوں میں ہوتا؛ اسی لئے اہل علم کے یہاں اس کتاب کو بڑی پذیرائی حاصل رہی ہے اور امام الحرمین کے والد علامہ جوینی کے بشمول بہت سے چوٹی کے اہل علم نے اس پر قلم اٹھایا ہے، افسوس کہ اس عظیم الشان کتاب کی جو علمی و فکری خدمت کی گئی ہے، وہ زیادہ تر مخطوطات کے دفتروں میں ہے؛ لیکن ماضی قریب میں معروف مصری محدث شیخ احمد محمد شاكر نے الرسالہ کی تحقیق و تعلیق پر کام کر کے ایک حد تک اس کی تلافی کر دی ہے۔

اس کے بعد ہر عہد میں تمام مکاتب فقہ کے اہل علم نے اس فن کو اپنی توجہ کا مرکز بنایا ہے، امام شافعی کے بعد دوسری صدی ہجری سے پانچویں صدی ہجری تک جن علماء نے اس موضوع پر قلم اٹھایا ہے، ان میں :

عیسیٰ بن ابان حنفی (م: ۲۲۱ھ)، ابراہیم نظام معتزلی (م: ۲۳۱ھ)،
امام ابو ثور (م: ۲۴۰ھ)، امام احمد بن حنبل (م: ۲۴۱ھ)، امام داؤد
ظاہری (م: ۲۷۰ھ)، علامہ اسماعیل جہضمی مالکی (م: ۲۸۲ھ)،
علامہ ابن سرتج بغدادی (م: ۳۰۶ھ)، علامہ زکریا ساجی (م:
۳۰۷ھ)، علامہ ابن منذر نیشاپوری (م: ۳۱۹ھ)، علامہ ابو ہاشم
جبائی معتزلی (م: ۳۱۹ھ)، امام ابو الحسن اشعری (م: ۳۲۴ھ)،
اسحاق شاشی حنفی (م: ۳۲۵ھ)، علامہ حسن اصطخری شافعی (م:
۳۲۸ھ)، علامہ ابو بکر صیرفی شافعی (م: ۳۳۰ھ)، قاضی ابو
الفرج مالکی (م: ۳۳۱ھ)، امام ابو منصور ماتریدی (م: ۳۳۳ھ)،
ابن قاص طبری شافعی (م: ۳۳۵ھ)، ابو اسحاق مروزی شافعی
(م: ۳۴۰ھ)، امام عبید اللہ کرنی حنفی (م: ۳۴۰ھ)، محمد بن سعید
قاضی شافعی (م: ۳۴۳ھ)، علامہ بکر بن محمد قشیری مالکی (م:

۳۴۴ھ)، ابن ابو ہریرہ شافعی (م: ۳۴۵ھ)، علامہ محمد بن عبد اللہ بردعی معتزلی (م: ۳۵۰ھ)، امام ابو علی طبری (م: ۳۵۰ھ)، علامہ ابو بکر غلام الخلال حنبلی (م: ۳۶۳ھ)، علامہ ابو بکر قتال شاشی (م: ۳۶۵ھ)، علامہ حسین بن علی بصری معتزلی حنفی (م: ۳۶۹ھ)، امام ابو بکر بھصاص رازی حنفی (م: ۳۷۰ھ)، علامہ ابو بکر ابہری مالکی (م: ۳۷۵ھ)، علامہ ابو بکر صیری شافعی (م: ۳۸۶ھ)، علامہ ابو بکر بقاق شافعی (م: ۳۹۲ھ)، ابن قتار مالکی (م: ۳۹۷ھ)، سعد قیردانی مالکی (م: ۴۰۰ھ)، قاضی ابو بکر باقلانی مالکی (م: ۴۰۳ھ)، ابن حامد حنبلی (م: ۴۰۳ھ)، علامہ ابو اسحاق اسفرائینی (م: ۴۱۸ھ)، قاضی عبد الوہاب ثعلبی مالکی (م: ۴۲۲ھ)، علامہ عبد القادر بغدادی شافعی (م: ۴۲۹ھ)، علامہ ابو زید دبو سی حنفی (م: ۴۳۰ھ)، علامہ ابو حسین بصری معتزلی (م: ۴۳۶ھ)، قاضی ابو الحسن ماوردی (م: ۴۵۰ھ)، امام ابن حزم ظاہری (م: ۴۵۶ھ)، قاضی ابو یعلیٰ حنبلی (م: ۴۵۸ھ)، علامہ ابو الولید باجی مالکی (م: ۴۷۴ھ)، علامہ ابو اسحاق شیرازی شافعی (م: ۴۷۶ھ)، علامہ ابن الصبار شافعی (م: ۴۷۷ھ)، امام الحرمین عبد الملک جوینی (م: ۴۷۸ھ)، فخر الاسلام بزدوی حنفی (م: ۴۸۳ھ)، شمس اللائمہ ابو بکر سرخسی حنفی (م: ۴۸۳ھ)، علامہ ابو المظفر سمعانی حنفی ثم الشافعی (م: ۴۸۹ھ) — خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔

چھٹی صدی ہجری کے آغاز سے دسویں صدی ہجری کے اختتام تک بھی بہت سے ممتاز علماء اصول پیدا ہوئے ہیں، جن کی تالیفات آج بھی اہل علم کی آنکھوں کا سرمہ ہے، ان میں

سے کچھ اہم شخصیتیں یہ ہیں :

ابوالحسن طبری الکلیا الہر اسی شافعی (م: ۵۰۴ھ)، امام ابو حامد غزالی (م: ۵۰۵ھ)، علامہ ابوالفتح حلوانی حنبلی (م: ۵۰۵ھ)، علامہ ابو الخطاب کلوزانی حنبلی (م: ۵۱۰ھ)، علامہ ابن عقیل حنبلی (م: ۵۱۳ھ)، قاضی ابوالولید بن رشد مالکی صاحب: المقدمات (م: ۵۲۰ھ)، علامہ ابوالحسن زغونی حنبلی (م: ۵۲۷ھ)، علامہ عبد العزیز نسفی حنفی (م: ۵۳۳ھ) صدر شہید علامہ عمر بن عبد العزیز حنفی (م: ۵۳۶ھ)، علامہ علاء الدین سمرقندی حنفی (م: ۵۳۹ھ)، قاضی ابوبکر بن عربی (م: ۵۴۳ھ)، ابن المقرئ غرناطی مالکی (م: ۵۵۳ھ)، تاج الدین کردری حنفی (م: ۵۶۲ھ)، علامہ ابن رشد مالکی الحنفید (م: ۵۹۵ھ)، علامہ ابن جوزی حنبلی (م: ۵۹۷ھ)، امام فخر الدین رازی شافعی (م: ۶۰۶ھ)، علامہ ابن یونس موصلی (م: ۶۰۸ھ)، علامہ ابن شاس مالکی (م: ۶۱۶ھ)، علامہ موفق الدین ابن قدامہ حنبلی (م: ۶۲۰ھ)، علامہ ابوالقاسم رافعی شافعی (م: ۶۲۳ھ)، علامہ سیف الدین آمدی (م: ۶۳۱ھ)، علامہ ابن صلاح شافعی (م: ۶۴۵ھ)، علامہ ابن حاجب مالکی (م: ۶۴۶ھ)، شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ حنبلی (م: ۶۵۲ھ)، علامہ شہاب الدین زنجانی شافعی (م: ۵۵۶ھ)، علامہ عز الدین بن عبد السلام شافعی (م: ۶۶۰ھ)، علامہ شہاب الدین ابوشامہ (م: ۶۶۵ھ)، علامہ علی رامشی حنفی (م: ۶۶۷ھ)، امام محی الدین نووی (م: ۶۷۶ھ)، علامہ سراج الدین ارموی شافعی (م: ۶۸۲ھ)، علامہ شہاب الدین ابن تیمیہ صاحبزادہ مجد الدین

ابن تیمیہ (م: ۶۸۲ھ)، علامہ شہاب الدین قرانی مالکی (م: ۶۸۴ھ) قاضی ناصر الدین بیضاوی (م: ۶۸۵ھ)، علامہ مظفر الدین ابن الساعاتی حنفی (م: ۶۹۴ھ)، علامہ ابن دقیق العید (م: ۷۰۲ھ)، علامہ ابوالبرکات نسفی حنفی (م: ۷۱۰ھ)، شمس الدین جزری شافعی (م: ۷۱۱ھ)، علامہ صفی الدین ہندی شافعی (م: ۷۱۵ھ)، نجم الدین طونی (م: ۷۱۶ھ)، امام تقی الدین ابن تیمیہ (م: ۷۸۲ھ)، علامہ عبدالعزیز بخاری حنفی (م: ۷۳۰ھ)، صدر الشریعہ اصغر عبداللہ بن مسعود حنفی (م: ۷۴۷ھ)، علامہ ابن الترمکانی حنفی (م: ۷۵۰ھ)، علامہ ابن قیم جوزی حنبلی (م: ۷۵۱ھ)، علامہ تقی الدین سبکی (م: ۷۵۶ھ) شمس الدین ابن مفلح حنبلی (م: ۷۶۳ھ)، عماد الدین اسنوی شافعی (م: ۷۶۴ھ)، تاج الدین سبکی (م: ۷۷۱ھ)، عبدالرحیم اسنوی شافعی (م: ۷۷۲ھ)، اکمل الدین محمد بابر تی حنفی (م: ۷۸۶ھ)، علامہ ابواسحاق شاطبی (م: ۷۹۰ھ)، علامہ سعد الدین تفتازانی (م: ۷۹۳ھ)، بدر الدین زرکشی شافعی (م: ۷۹۴ھ)، ابن فرحون مالکی (م: ۷۹۹ھ)، سراج الدین بن ملقن شافعی (م: ۸۰۴ھ)، سراج الدین بلقینی شافعی (م: ۸۰۵ھ)، علامہ شریف جرجانی حنفی (م: ۸۱۶ھ)، شہاب الدین احمد رطبی شافعی (م: ۸۴۴ھ)، علامہ ابن ہمام حنفی (م: ۸۶۱ھ)، علامہ ابن امیر الحاج حنفی (م: ۸۷۹ھ)، علامہ قاسم بن قطلوبغا حنفی (م: ۸۷۹ھ)، علامہ جلال الدین سیوطی (م: ۹۱۱ھ)، علامہ زکریا انصاری شافعی (م: ۹۲۶ھ)، علامہ ابن کمال پاشا حنفی (م: ۹۴۰ھ)، علامہ خطاب مالکی (م: ۹۵۴ھ)،

علامہ ابن نجیم مصری (م: ۹۷۰ھ)، ابن النجار حنبلی (م: ۹۷۲ھ)،
محمد امیر بادشاہ حنفی (م: ۹۸۷ھ)۔

گیارہویں صدی ہجری کی ابتداء سے موجودہ دور تک جن علماء کا اُصولِ فقہ کی خدمت
میں نمایاں حصہ رہا ہے، ان میں سے کچھ اہم نام حسب ذیل ہیں :

شمس الدین رملی شافعی (م: ۱۰۰۵ھ)، علامہ خطیب ترمذی حنفی
(م: ۱۰۰۴ھ)، مولانا عبدالحکیم سیالکوٹی (م: ۱۰۶۷ھ)، علامہ
علاء الدین حصکفی (م: ۱۰۸۸ھ)، شیخ احمد حموی حنفی (م: ۱۰۹۸ھ)،
مولانا محبت اللہ بہاری (م: ۱۱۱۹ھ)، ملا جیون (م: ۱۱۳۰ھ)، عبد
الغنی نابلسی (م: ۱۱۴۵ھ)، شاہ ولی اللہ دہلوی (م: ۱۱۷۶ھ)، بحر
العلوم مولانا عبدالحی لکھنوی (م: ۱۱۸۰ھ)، شیخ عبد اللہ شفقیطی
مالکی (م: ۱۲۳۵ھ)، محمد علی شوکانی (م: ۱۲۵۰ھ)، علامہ ابن
عابدین شامی (م: ۱۲۵۲ھ)، شیخ محمد انصاری (م: ۱۲۸۷ھ)،
نواب صدیق حسن خاں قنوجی (م: ۱۳۰۷ھ)، شیخ عبد الوہاب
خلاف (م: ۱۳۷۶ھ)، علامہ امین الدین شفقیطی (م: ۱۳۹۳ھ)،
شیخ محمد ابو زہرہ (م: ۱۳۹۵ھ)، محمد ابو النور زہیر (م: ۱۴۰۸ھ)،
ڈاکٹر وہبہ زحلی حفظہ اللہ۔

اُصولِ فقہ پر اہم کتابیں

اُصولِ فقہ کا موضوع — جیسا کہ مذکور ہوا — چوتھی صدی ہجری سے اہل علم کی توجہ
اور تحقیقی کاوشوں کا خاص مرکز رہا ہے؛ البتہ مختلف اہل علم کے یہاں تالیف کے الگ الگ منہج
رہے ہیں، عام طور پر اہل علم نے اُصولِ فقہ کی کتابوں کو تین منہج پر تقسیم کیا ہے :

شواہد کا منہج اور اس منہج کی کتابیں

ایک منہج یہ ہے کہ اُصول و قواعد کو منہج کیا جائے اور اس پر دلائل ذکر کئے جائیں، ان

اُصولوں سے مستند ہونے والے احکام اور جزئیات و فروع سے قطع نظر کرتے ہوئے اُصولوں کا ذکر ہو، سوائے اس کے کہ کہیں ضمنی طور پر کوئی مسئلہ بھی زیر بحث آجائے، اس منہج کو متکلمین کا طریقہ بھی کہا جاتا ہے۔

اس منہج پر اُصولی فقہ کی جو کتابیں مرتب کی گئی ہیں، ان میں سے چند اہم، مشہور اور مطبوعہ کتابیں یہ ہیں :

○ **کتاب العمدہ** : یہ قاضی عبدالجبار ہمدانی معزلی (م: ۴۱۵ھ) کی تالیف ہے، یہ پوری کتاب تو ابھی طبع نہیں ہو سکی ہے؛ لیکن اس کے بعض ابواب شائع ہو چکے ہیں۔

○ **کتاب المعتمد فی اصول الفقہ** : یہ علامہ ابوالحسین محمد بن علی بصری معزلی (م: ۴۳۶ھ) کی تالیف ہے، اپنے موضوع پر نہایت ہی عمدہ کتاب شمار کی گئی ہے اور دو جلدوں میں شائع ہو چکی ہے۔

○ **الإحكام فی اصول الاحکام** : یہ علامہ ابو محمد علی بن حزم اندلسی ظاہری (م: ۴۵۶ھ) کی کتاب ہے، یہ چار جلدوں پر مشتمل ہے، علامہ ابن حزم کی دوسری کتابوں کی طرح یہ بھی سلیس زبان میں لکھی گئی ہے اور مخالف نقطہ نظر پر تیکھی تنقید مصنف کے مزاج خاص کے مطابق اس میں بھی محسوس کی جاسکتی ہے۔

○ **العمدہ فی اصول الفقہ** : قاضی ابویعلیٰ جنبلی (م: ۴۵۸ھ) کی یہ تالیف فقہ جنبلی کے اُصول میں کلیدی حیثیت کی حامل ہے اور بعد کے اُصولیین حنابلہ کا مرجع ہے۔

○ **احکام الفصول فی احکام الاصول** : یہ ابوالولید سلیمان بن خلف باجی (م: ۴۷۴ھ) کی تالیف ہے اور شائع ہو چکی ہے۔

○ **المنهاج فی ترتیب الحجاج** : یہ بھی علامہ ابوالولید باجی ہی کی تالیف ہے، اس میں مؤلف — نے جو مالکی ہیں، — فقہ مالکی کی آراء کے حنفیہ، شوافع اور حنابلہ سے تقابل پر خصوصی توجہ دی ہے۔

○ **اللمع فی اصول الفقہ** : یہ ابواسحاق ابراہیم شیرازی (م: ۴۷۶ھ) کی تالیف

ہے، فقہ شافعی کے اصولی کتابوں میں اس کی حیثیت بنیادی متن کی ہے اور بہت سے علماء نے شرح و تعلیق کے ذریعہ اس کتاب کو اپنی محنت کا میدان بنایا ہے۔

○ **التبصرہ فی اصول الفقہ**: یہ بھی علامہ شیرازی ہی کی تالیف ہے، جس میں خاص طور پر انھوں نے اختلافی مسائل کو ذکر کر کے مخالف نقطہ نظر کی تردید پر توجہ دی ہے۔

○ **البرہان فی اصول الفقہ**: یہ معروف فقیہ امام الحرمین عبدالملک بن عبداللہ جوینی (م: ۴۷۸ھ) کی عظیم الشان تالیف ہے، جو شیخ عبدالعظیم دیب کی تحقیق کے ساتھ شائع ہو چکی ہے، یہ اصول فقہ کے اہم ترین مآخذ میں سے ہے، اس کے علاوہ امام الحرمین کی ”الورقات فی اصول الفقہ“ بھی اپنے اختصار کے باوجود اہل علم کے درمیان مقبول رہی ہے۔

○ **قواطع الادلہ**: یہ علامہ ابوالمظفر منصور سمعانی (م: ۴۸۹ھ) کی تالیف ہے، جس کی علامہ تاج الدین سبکی اور دوسرے علماء نے بڑی تحسین کی ہے اور غالباً اس کے بعض حصے شائع ہو چکے ہیں۔

○ **المستصفیٰ**: امام ابو حامد محمد الغزالی (م: ۵۰۵ھ) — یہ اصول فقہ کی اہم کتابوں میں سے ایک ہے، جسے اہل علم کے درمیان بڑی پذیرائی حاصل ہوئی ہے — امام غزالی کی اصول فقہ کے موضوع پر بعض اور تالیفات بھی ہیں، جن میں ”المنحول من تعلیقات علم الأصول“ — جو دراصل امام الحرمین کے البرہان کی تلخیص ہے — خصوصیت سے قابل ذکر ہے۔

○ **التمہید: ابوالخطاب الکروانی الحنبلی** (م: ۵۱۰ھ)۔

○ **الوصول الی الاصول: ابوالوفاء علی بن عقیل بغدادی حنبلی** (م: ۵۳۱ھ)۔

○ **المحصل فی اصول الفقہ**: امام فخر الدین محمد رازی (م: ۶۰۶ھ) — یہ بھی اصول فقہ کی اہم ترین کتابوں میں شمار کئے جانے کے لائق ہے اور ڈاکٹر طہ جابر فیاض علوانی کی تحقیق نے اسے استفادہ کرنے والوں کے لئے مفید تر بنادیا ہے۔

○ **روضة المناظر وجنة المناظر**: ابن قدامہ مقدسی (م: ۶۲۰ھ) — یہ حنبلیہ کی

معروف کتبِ اصول میں سے ایک ہے۔

○ **الاحکام فی اصول الاحکام**: سیف الدین ابوالحسن آمدی (م: ۶۳۱ھ) — یہ بھی اصولِ فقہ کی بڑی اہم تالیفات میں سے ہے، جس میں مصنف نے قاضی عبدالجبار کی ”العمدہ“ امام الحرمین کی ”البرہان“ ابوالحسن بصری کی ”المعتمد“ اور امام غزالی کی ”المستصفیٰ“ کو سامنے رکھا ہے۔

○ **الامام فی بیان ادلة الاحکام**: علامہ عزالدین بن عبدالسلام (م: ۶۶۰ھ) — اس کتاب کی اشاعت کو زیادہ عرصہ نہیں ہوا؛ لیکن یہ مصنف کی دوسری کتابوں کی طرح نہایت اہم کتاب ہے اور منفرد اسلوب میں لکھی گئی ہے۔

○ **منتہی الوصول الی الاہل فی علمی الاصول والجدل**: علامہ عثمان بن حاجب مالکی (م: ۶۳۶ھ) — یہ اصولِ فقہ کا معروف متن ہے، جس کی اہل علم کے یہاں بڑی پذیرائی ہوئی ہے اور بہت سے اہل علم نے اس پر کام کیا ہے۔

○ **منہاج الوصول الی علم الاصول**: قاضی ناصر الدین بیضاوی (م: ۶۸۵ھ) — علماء شوافع کے یہاں یہ کتاب بڑی ہی مرکز توجہ رہی ہے اور تقریباً تین درجن معروف اہل علم نے اس کتاب پر شرح و تعلق یا اختصار و تلخیص کے ذریعہ کام کیا ہے۔

○ **البحر المحیط**: بدرالدین زرکشی شافعی (م: ۹۴۰ھ) — گو اس کی طباعت کو زیادہ عرصہ نہیں ہوا؛ لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ کتاب اصولِ فقہ پر ایک موسوعہ کا درجہ رکھتی ہے۔

منہج فقہاء پر کتابیں

اصولِ فقہ کی تالیف کا دوسرا منہج یہ رہا ہے کہ جزئیات کو بنیاد بنا کر اصول مرتب کئے جائیں، ظاہر ہے کہ اس طریقہ تالیف میں جزئیات کثرت سے نقل کی جاتی ہیں، یہ طریقہ ”طريقة الفقهاء“ یا ”طريقة الحنفیہ“ کہلاتا ہے، اس منہج پر مرتب ہونے والی چند اہم کتابیں یہ ہیں :

○ **الفصول فی الاصول**: امام ابو بکر بھاص رازی (م: ۳۷۰ھ) — اس کتاب

میں مؤلف نے پہلے دلالتِ کلام کے مباحث کا ذکر کیا ہے، اس کے بعدادلہ شرعیہ اور دوسرے ابواب ذکر کئے ہیں، یہ کتاب اس دوسرے منہج میں خشتِ اول کی حیثیت رکھتی ہے۔

○ **تقویم الادلہ:** علامہ ابو زید دہلوی (م: ۴۳۰ھ) — ماضی قریب میں یہ کتاب طبع ہوئی ہے اور اصولِ حنفیہ کی اہم ترین کتابوں میں سے ایک ہے۔

○ **اصول البزدوی:** فخر الاسلام علی بن محمد بزدوی (م: ۴۸۲ھ)۔

○ **اصول السرخسی:** ابوبکر محمد سرخسی (م: ۴۹۰ھ) — یہ اصولِ فقہ کی اہم ترین کتابوں میں سے ایک ہے اور علامہ سرخسی کے یہاں اُسلوب میں سلاست اور اپنے موقف کو دلائل سے مضبوط کرنے کی جو خاص صلاحیت ہے، وہ رنگ اس کتاب میں بھی پوری طرح نمایاں ہے، یہ کتاب پہلی بار مولانا ابوالوفاء افغانی کی تحقیق کے ساتھ ”احیاء المعارف النعمانیہ“ حیدرآباد سے طبع ہوئی ہے۔

○ **میزان الاصول فی نتائج العقول:** شمس الدین ابوبکر سمرقندی (م: ۵۴۱ھ)۔

○ **منار الانوار:** ابوالبرکات عبداللہ حافظ الدین نسفی (م: ۷۱۰ھ) — یہ اصولِ فقہ حنفی کا معتبر و مقبول متن ہے، جس کی متعدد شرحیں لکھی گئی ہیں، نیز خود یہ کتاب یا اس کی شرح برصغیر کے مدارس اسلامیہ میں عام طور پر داخلِ نصاب ہے۔

دونوں منہج کو جامع

ساتویں صدی ہجری میں علمِ اُصول کے اُفق پر تالیف کا ایک نیا منہج روشنی بن کر طلوع ہوا اور بعد کے ادوار میں اسی منہج نے اہل علم کے درمیان قبولیت حاصل کی — اور وہ منہج یہ تھا کہ اُصول کو بھی منہج اور دلائل سے آراستہ کر کے لکھا جائے اور اس اُصول کے تحت آنے والی جزئیات کو بھی ذکر کیا جائے؛ تاکہ دونوں منہج کی خوبیاں اس میں جمع ہو جائیں، اس اُسلوب پر جو اہم کتابیں لکھی گئی ہیں، یہاں ان کا تذکرہ مناسب ہے :

○ **بديیل النظام، الجامع بین اصول البزدوی والاحکام:** یہ علامہ مظفر الدین

ابن الساعاتی حنفی (م: ۶۹۳ھ) کی تالیف ہے، جو اس منہج پر پہلی کتاب سمجھی گئی ہے، مؤلف نے

اس کتاب میں فخر الاسلام بزدوی کے اُصول اور علامہ آدمی کی ”الاحکام“ دونوں کے مضامین کو جمع کیا ہے۔

○ **تنتقیح الاصول اور اس کی شرح توضیح:** یہ صدر الشریعہ عبید اللہ بن مسعود بخاری (م: ۷۶۱ھ) کی تالیف ہے، جس میں مؤلف نے اُصول بزدوی، فخر الدین رازی کی المحصول اور ابن حاجب کی تالیف کو سامنے رکھا ہے۔

○ **جمع الجوامع:** تاج الدین عبدالوہاب سبکی (م: ۷۷۱ھ) — مؤلف نے اس کتاب میں بہت سی تالیفات کا عطر جمع کرنے کی کوشش کی ہے، بعض اہل علم نے لکھا ہے کہ یہ تقریباً سو کتابوں کا خلاصہ ہے۔

○ **فصول البدائع فی اصول الشرائع:** شمس الدین محمد بن حمزہ (م: ۷۳۴ھ)۔

○ **کتاب التحرير:** علامہ کمال الدین ابن ہمام خفی (م: ۸۶۱ھ) — یہ اُصول فقہ کی نہایت اہم، معتبر اور دقیق کتابوں میں شمار کی گئی ہے اور اہل تحقیق کے لئے چشم کشا ہے، مؤلف کے شاگرد ابن امیر حلی (م: ۸۷۹ھ) نے اس کی شرح ”التفسیر والتحریر“ کے نام سے اور علامہ محمد امیر معروف بہ امیر بادشاہ نے اس کی ایک اور شرح ”تیسیر التحرير“ کے نام سے لکھی ہے، ابن ہمام کے متن کے ساتھ ساتھ ان شرحوں کو بھی اہل علم کے درمیان بڑا قبول حاصل رہا ہے۔

○ **مسلم الثبوت:** علامہ محبت اللہ بہاری (م: ۱۱۱۹ھ) — یہ متاخرین کی دقیق کتابوں میں سے ایک ہے، جو مدارس اسلامیہ کے نصاب کا بھی حصہ ہے، اس کی نہایت بلند پایہ شرح بحر العلوم مولانا عبدالعلی فرنگی محلی (م: ۱۲۲۵ھ) نے ”فواتح الرحموت“ کے نام سے لکھی ہے۔

اسی فہرست میں علامہ شہاب الدین زنجانی شافعی (م: ۶۵۶ھ) کی ”تخریج الفروع علی الاصول“ اور جمال الدین اسنوی شافعی (م: ۷۷۲ھ) کی ”التمہید فی تخریج الفروع علی الاصول“ کو بھی رکھا جاسکتا ہے۔

علامہ شاطبیؒ کا کارنامہ

آٹھویں صدی ہجری میں علم و تحقیق کے مطلع پر بدر منیر بن کر علامہ ابواسحاق شاطبی مالکی (م: ۷۹۰ھ) پیدا ہوئے اور انھوں نے اپنی مایہ ناز تالیف ”الموافقات“ مرتب فرمائی، جس کا نام انھوں نے ابتداء ”التعریف باسرار التکلیف“ رکھا تھا، انھوں نے اصول فقہ کے مسائل کو بیان کرنے کے لئے ایک جدید اور نہایت منطقی اور دل پذیر اسلوب اختیار کیا اور اپنی کتاب کے قابل لحاظ حصہ کا موضوع ”مقاصد شریعت“ کو بنایا اور اسے اس خوبی کے ساتھ پیش کیا کہ اس کتاب سے نہ صرف فقہ کے اصول معلوم ہوتے ہیں؛ بلکہ احکام شریعت کی مصالح، اس کی عقل اور انسانی ضرورت سے ہم آہنگی اور زندگی کی فطری ضرورتوں کو پورا کرنے کی صلاحیت بھی واضح ہوتی ہے۔

عصر حاضر میں

چودھویں صدی ہجری میں بھی اصول فقہ کے موضوع پر اہم علمی کاوشیں سامنے آئی ہیں اور ان کتابوں میں مختلف مناہج کی خوبیوں کو جمع کرنے کی کوشش کی گئی ہے، جن میں محمد الخضری کی ”اصول الفقہ“، شیخ محمد ابوزہرہ (م: ۱۳۹۵ھ) کی ”اصول الفقہ“، علی حسب اللہ (م: ۱۳۹۸ھ) کی ”اصول التشريع الاسلامی“، خضری کی ”اصول الفقہ“، شیخ عبدالوہاب خلاف (م: ۱۴۰۶ھ) کی ”علم اصول الفقہ“ (جو بہت سے دینی مدارس کے نصاب میں داخل ہے) خاص طور پر قابل ذکر ہیں، نیز برصغیر کے معاصر علماء میں رفیق گرامی مولانا عبید اللہ اسعدی کی ”الموجز فی اصول الفقہ“ بھی اختصار کے ساتھ فقہ حنفی کے اصول کو جمع کرنے کی ایک مفید کاوش ہے، ان کے علاوہ موجودہ دور میں اصول فقہ کے بہت سے مخطوطات پر اہل علم نے محنت کی ہے اور ان کی تحقیق و تعلیق کے ساتھ یہ کتابیں — جن سے علمی دنیا محروم تھی — آج استفادہ کر رہی ہے۔

فقہ اسلامی — تدوین و تعارف

چھٹا باب

مذہبِ اربعہ اور ان کی خصوصیات و اولیات

فقہ حنفی اور اس کی خصوصیات و اولیات

”امام ابوحنیفہ“ — فقہ اسلامی کی تاریخ کے وہ منارہ نور ہیں کہ کوئی دبستانِ فقہ نہیں جس نے ان سے کسب فیض نہ کیا ہو اور امام شافعی نے جن اساتذہ کا گہرا علمی اثر قبول کیا ان میں ایک ممتاز نام، امام ہمام کے تلمیذ خاص محمد بن حسن شیبانی کا ہے، امام احمد امام شافعی کے تلامذہ میں ہیں اور معلوم ہوتا ہے کہ امام احمد نے امام محمد کی کتابوں سے خاص فائدہ اٹھایا ہے، خطیب نے ابراہیم حربی سے نقل کیا ہے کہ میں نے امام احمد سے دریافت کیا کہ یہ دقائق آپ کو کیوں کر حاصل ہوئے؟ فرمایا امام محمد کی کتابوں سے ”من کتب محمد“ اور خود فقہ مالکی کا سب سے مستند صحیفہ ”المدونہ“ امام مالک کے شاگرد اسد بن فرات کے امام محمد سے کسب فیض اور فقہ عراقی اور فقہ مالکی کی تطبیق ہی سے عبارت ہے، اس لئے امام شافعی کا یہ اعتراف بالکل مبنی بر حقیقت ہے کہ ”الناس کلہم عیال فی الفقہ علی ابی حنیفہ“ (۱) فقہ میں لوگ ابوحنیفہ کی اولاد ہیں، مشہور محدث و فقیہ عبداللہ بن مبارک جن کو شرف تلمذ کی بنا پر قریب سے امام صاحب کو دیکھنے اور پرکھنے کا موقع ملا ہوگا، کہتے ہیں کہ وہ علم کا مغز ہیں، انہ مخ العلم۔ (۲)

”فقہ حنفی“ اسی امام کے اجتہادات، ان کے تربیت یافتہ تلامذہ کی آراء و فتاویٰ اور ان کے منہج استدلال پر مبنی تخریج و تفریع کا نام ہے — اس لئے فقہ حنفی کی خصوصیات اور اولیات پر گفتگو کرنے سے پہلے ضروری ہے کہ خود اس فقہ کا ایک اجمالی تعارف سامنے آجائے اس سلسلہ میں چند امور ہیں جو خصوصیت سے قابل ذکر ہیں :

فقہ حنفی کے مصادر

اول: یہ کہ فقہ حنفی کی نقل و روایت کے مصادر کیا ہیں؟ — عام طور پر ان مصادر کو تین

حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے، (۱) ظاہر روایت، (۲) نوادر، (۳) فتاویٰ اور واقعات — ظاہر روایت سے مراد امام ابو حنیفہؒ اور صاحبینؒ کے وہ اقوال ہیں، جو امام محمدؒ کی ان چھ کتابوں میں مذکور ہوں، (۱) مبسوط (جو حیدرآباد سے ”کتاب الاصل“ کے نام سے طبع ہو چکی ہے)، (۲) جامع صغیر، (۳) جامع کبیر، (۴) زیادات، یہ دراصل جامع کبیر کا مکملہ ہے، (۵) سیر کبیر، (۶) سیر صغیر، آخری دونوں کتابیں اسلام کے بین الاقوامی قوانین کے سب سے اہم اور مستند و قدیم ماخذ ہیں، ان چھ کتابوں کو ”أصول“ بھی کہا جاتا ہے، مکررات حذف کر کے حاکم شہید (۴۳۴ھ) نے ”الکافی“ کے نام سے ان کو جمع کیا ہے اور ٹمس الائمہ سرخسی نے اس کی نہایت سیر حاصل، مدلل اور زبان و بیان کے اعتبار سے سلیس و رواں شرح ”المبسوط“ کے نام سے لکھی ہے کہ وہ واقعی اس نام کی حقدار تھی، نوادر سے وہ احکام مراد ہیں، جو ان چھ کتابوں کے علاوہ امام محمدؒ کی کسی اور کتاب یا قاضی ابو یوسف اور حسن بن زیاد وغیرہ کی طرف منسوب تحریروں میں ذکر کئے گئے ہوں، (۱) عام طور پر اس حیثیت سے چھ کتب کا ذکر کیا جاتا ہے :

- (۱) ہارونیات: وہ احکام ہیں جن کا امام محمدؒ نے خلیفہ ہارون الرشید کے عہد میں املاء کرایا تھا، یہ مجموعہ خلیفہ وقت کی طرف منسوب ہے۔
- (۲) کیسانیات: وہ احکام ہیں جو امام محمدؒ کے شاگرد شعیب بن سلیمان کیسانی نے آپؐ سے نقل کئے ہیں، یہ مجموعہ راوی سے منسوب ہے۔
- (۳) رقیات: امام محمدؒ جن ایام میں ”رقہ“ نامی مقام کے قاضی تھے، ان ایام میں جو مسائل و احکام پیش آئے اور آپؐ نے ان پر اپنی رائے کا اظہار فرمایا، اسی مقام کی طرف منسوب ہو کر وہ ”رقیات“ (۲) کہلاتا ہے۔
- (۴) کتاب المجرد: یہ حسن بن زیاد کی تالیف ہے، جو امام ابو حنیفہؒ کے ممتاز اور جلیل القدر تلامذہ میں تھے۔

(۱) دیکھئے: شرح عقود رسم المفتی: ۴۶-۴۹، کتب نوادر کے ناموں کی وجہ تسمیہ کے سلسلہ میں اختلاف ہے، مشہور قول یہاں نقل کیا گیا ہے۔
(۲) ”ق“ کے تشدید کے ساتھ

(۵) کتاب الامالی: یہ حضرت الامام کے مایہ ناز تلمیذ امام ابو یوسف کی طرف منسوب

ہے۔

فتاویٰ اور واقعات سے یہ مراد ہے کہ جن احکام کی امام ابو حنیفہؒ نے صراحت نہ کی ہو اور آپؒ کی مجلس بحث و تحقیق میں وہ زیر بحث نہ آ سکے ہوں، ان کے متعلق بعد کے فقہاء و مشائخ کے استنباطات اور فقہ حنفی کے اصولوں کو سامنے رکھ کر تفریع و تخریج کی گئی ہو، اس سلسلہ میں تین کتابوں کا خصوصیت سے ذکر کیا جاتا ہے، ابوللیث سمرقندی (م: ۳۷۳ھ) کی ”کتاب النوازل“ جو اس نوع کی اولین کتاب شمار کی جاتی ہے، دوسرے نام کی ”مجموع النوازل والواقعات“ اور تیسرے صدر شہید کی ”الواقعات“ یہ وہ معروف اور ابتدائی مصادر ہیں جن کو فقہ حنفی کے احکام و مسائل اور جزئیات و فروع کا منبع اور سرچشمہ قرار دیا جاتا ہے۔

فقہ حنفی پر فقہاء کوفہ کا اثر

فقہ حنفی کی تدوین اور اس کے عمومی مزاج کو سمجھنے کے لئے اس بات کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے کہ جس فقہ کی جس شہر اور علاقہ میں نشوونما ہوئی ہے، اس نے وہاں کے علماء اور ارباب نظر کا خاص اثر قبول کیا ہے، مثلاً فقہ مالکی مدینہ میں پروان چڑھی اور یہیں اس نے ارتقاء کے سارے مراحل طے کئے، چنانچہ علماء مدینہ اور وہ صحابہ جن کے حلقہ درس و روایت سے مدینہ آباد رہا، فقہ مالکی کی اساس زیادہ تر انھیں کی روایات اور اجتہادات پر ہے، حضرت عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی آراء سے امام مالک کے مسلک کا تقابل کیا جائے، تو بہت کم فرق محسوس کیا جائے گا، مکہ میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے علم و تفقہ کا چراغ عالمتاب روشن تھا اور مکہ کے اکثر اہل علم انھیں کے تلامذہ اور مستفیدین میں تھے، امام شافعی کے علمی اور فقہی سفر کا آغاز یہیں سے ہوا، چنانچہ فقہ شافعی پر ابن عباسؓ کی روایات اور آراء کا خاص اثر نظر آتا ہے — یہی حال فقہ حنفی کا ہے، اس نے کوفہ میں آنکھ کھولی، جوان ہوئی اور یہیں اسے چٹنگی حاصل ہوئی، مکہ و مدینہ اور حجاز کو اگر یہ اہمیت حاصل ہے کہ یہیں سے نبوت محمدی ﷺ کا سورج طلوع ہوا اور علوم نبوت کی پہلی کرن نے اسی علاقہ کو ضیاء بار کیا، تو کوفہ کو بھی

یہ امتیاز حاصل ہے کہ خلیفہ مظلوم حضرت عثمان غنی کی شہادت کے بعد عالم اسلام کا نہ صرف سیاسی بلکہ علمی، فکری اور تمدنی دار الخلافہ بھی کوفہ منتقل ہو گیا اور اکابر صحابہ یہاں آ گئے، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ تو عہد فاروقی ہی میں اس شان کے ساتھ یہاں خیمہ زن ہوئے تھے کہ مزاج نبوت کے خاص شناور اور فقہ الرائے کے اولین مؤسس سیدنا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ان کو بھیجتے ہوئے اہل کوفہ کو لکھا تھا کہ ”ابن مسعود کو بھیج کر میں ایثار سے کام لے رہا ہوں“ لیکن اب خود حضرت علی رضی اللہ عنہ اور اکابر صحابہ کا قدم کوفہ و عراق کی خاک کو اکسیر بنا رہا تھا، کہا جاتا ہے کہ یہ وہ خوش قسمت شہر تھا جہاں ایک ہزار سے زیادہ صحابہ نے اپنا رخت سفر کھولا اور یہیں مقیم ہو رہے اور بقول علامہ شبلی نعمانی ان میں ۲۴ بدری صحابہ تھے۔ (۱)

مختلف مکاتب فقہ پر اس شہر کے علماء اور اصحاب افتاء کی رائے کا اثر ایک فطری بات ہے اور شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے بھی اس کی طرف اشارہ کیا ہے :

صار لكل عالم من علماء التابعين مذهب على خياله
فانتصب في كل بلد إمام مثل سعيد بن المسيب وسالم
بن عبدالله في المدينة ، وبعدهما الزهري والقاضي يحيى
بن سعيد وربيعة بن عبدالرحمن فيها وعطاء بن أبي رباح
بمكة ، وإبراهيم النخعي والشعبي بكوفة ، والحسن
البصري بالبصرة ، وطائوس بن كيسان باليمن ،
ومكحول بالشام وكان سعيد وأصحابه يذهبون إلى
أن أهل الحرمين أثبت الناس في الفقه وأصل مذهبهم
فتاوى ابن عمر وعائشة وابن عباس وقضايا قضاة
المدينة وكان إبراهيم وأصحابه يرون أن عبدالله بن
مسعود وأصحابه أثبت الناس في الفقه .
علماء تابعين میں سے ہر عالم کے لئے ان کے نقطہ نظر کے مطابق

فقہی مذہب بن گیا تھا اور ہر شہر میں کسی عالم نے امام کی حیثیت اختیار کر لی تھی، جیسے مدینہ میں سعید بن مسیب اور سالم بن عبداللہ اور ان کے بعد ابن شہاب زہری اور قاضی یحییٰ بن سعید اور قاضی ربیع بن عبدالرحمن، مکہ میں عطاء بن ابی رباح، کوفہ میں ابراہیم نخعی اور شعبی، بصرہ میں حسن بصری، یمن میں طاؤس بن کیسانی، شام میں مکحول..... سعید بن مسیب اور ان کے اصحاب اہل حرین کوفہ کے معاملہ میں سب سے بلند پایہ باور کرتے تھے اور ابن عمر، عائشہ رضی اللہ عنہا، ابن عباس کے فتاویٰ اور مدینہ کے قضاۃ کے فیصلے ان کے مذہب کی اصل ہیں، ابراہیم نخعی اور ان کے اصحاب کا خیال تھا کہ ابن مسعود اور ان کے اصحاب، فقہ میں سب سے راجح اور فائق ہیں۔

کوفہ کے مخصوص حالات

کوفہ کے بارے میں یہ بات بھی ذہن میں رکھنی چاہئے کہ بمقابلہ دوسرے شہروں کے کوفہ و عراق کے علاقہ کو ایک خاص امتیاز حاصل تھا، عراق وہ جگہ تھی جہاں عربی و عجمی تہذیب باہم گلے ملتی تھی اور وہ عرب کے سادہ ایران کے پر تکلف معاشرہ کا امتزاج اور سنگم تھا، یہاں کے فقہاء نہ صرف ایک نئے عقیدہ سے بلکہ وہ ایک نئی تہذیب سے بھی آشنا ہوئے تھے، اس لئے ان کے سامنے ایسے مسائل کثرت سے آتے تھے جن کے حل کے لئے قیاس اور رائے کے سوا چارہ نہ تھا اور ان کو بار بار اس امر کا احساس ہوتا تھا کہ نصوص ”جزئیات“ کے احاطہ سے قاصر ہیں، اور واقعات و حوادث بے شمار ہیں ”النصوص معدودۃ والحوادث ممدودۃ“ فقہاء حجاز جو ایک خالص عربی داں کے درمیان اجتہاد و افتاء کا فریضہ انجام دے رہے تھے، اس صورت حال سے دوچار نہ تھے۔

دوسرا فرق یہ تھا کہ علمی مسائل میں بھی عربوں کا مزاج سادہ اور تکلفات سے خالی تھا،

یہ وہی مزاج تھا جس کو پیغمبر اسلام نے ان الفاظ میں بیان فرمایا تھا کہ ”نحن أمة أمية لا نكتب ولا نحسب الشهر هكذا وهكذا“ اسی لئے ہم دیکھتے ہیں کہ فقہاء حجاز کے یہاں قیل و قال کم ہے، استنباط احکام میں زیادہ تر نصوص کے ظاہری مفہوم پر اکتفا کیا جاتا ہے، اس کے برخلاف مشرقی علاقہ جو مختلف ادوار میں مختلف تحریکات اور افکار کی آماجگاہ رہ چکا تھا، ذہانت، وقتِ نظر، موشگافی اور تشقیق اس کی خمیر میں داخل تھی، فقہاء عراق اس کو نظر انداز نہ کر سکتے تھے، اسی لئے فقہاء کے ہاں قیل و قال ممکن الوقوع مسائل و احکام پر بحث، نصوص کے ظاہری مفہوم کے ساتھ ساتھ اس کی تہہ میں غوامی احکام کی مختلف شقوں کا استخراج، احکام کی علت اور اس کی حکمت پر نظر اور اس کے تحت نصوص کی تخصیص اور مجمل کی تعیین اور الفاظ کی منطقی تحدید زیادہ پائی جاتی ہے۔

تیسرا فرق یہ تھا کہ مشرقی علاقہ کی اس ذکاوت و طباعی نے جہاں اس کو علوم اسلام کا لالہ زار اور گلستان سدابہار بنا دیا تھا اور حدیث و تفسیر اور مختلف علوم کی امامت اسی خطہ کو حاصل ہوگئی تھی، وہیں یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ یہی علاقہ سیاسی معرکہ آرائی اور سیاست کے پہلو بہ پہلو اعتقادات کی طبع آزمائی اور مختلف فرق باطلہ کی فتنہ سامانی کا مرکز بھی بنا ہوا تھا، اس کی وجہ سے وضع حدیث کی ایسی ارزانی ہوئی کہ کوئی فرقہ نہ تھا جس کے پاس اس کے عقائد و اعمال اور اس کی محبوب شخصیتوں کے فضائل و کمال کے لئے روایات کا ایک وافر ذخیرہ موجود نہ ہو، حجاز کے علاقہ میں نسبتاً یہ فتنہ اتنا شدید نہ تھا، اس لئے فقہاء عراق کو اس بات پر مجبور کیا کہ وہ احادیث کے قبول کرنے میں خوب جزم و احتیاط سے کام لیں، ایسی روایتیں جو کتاب اللہ سے ادنیٰ درجہ بھی مختلف محسوس ہوں، ان کو قبول نہ کریں اور مجرد سند کی بجائے حدیث کے متن کو بھی درایت کی میزان پر رکھیں، احکام شرعی کی علت کے استخراج پر خاص زور دیں؛ تاکہ دین کا مجموعی مزاج متح ہو اور اس کی روشنی میں قیاس و استنباط کریں، فقہاء حجاز اس صورت حال سے دوچار نہ تھے، اسی لئے ہم دیکھتے ہیں کہ ان کے ہاں زیادہ تر روایات پر اکثر صرف رواۃ کی ثقاہت پر بحث کی جاتی ہے، احادیث کی بناء پر کثرت سے قرآن کے عموم میں تخصیص اور مطلق میں تقبید

کا عمل کیا جاتا ہے اور راویوں کے بارے میں اس درجہ کی شدت نہیں پائی جاتی جو فقہائے عراق برتتے ہیں۔

امام ابو حنیفہؒ اور فقہاء عراق کی فقہ کے مزاج کو سمجھنے کے لئے ضروری ہے کہ حجاز و عراق کے حالات کے اس فرق کو سامنے رکھا جائے کہ اہل بصیرت پر یہ بات مخفی نہیں کہ یہ وہ خاص اسباب ہیں جن کی وجہ سے بہت سے احکام میں حجاز و عراق کے فقہاء کے طرز فکر اور طریق اجتہاد میں نمایاں فرق ہو جاتا ہے، جیسے خبر واحد کے ذریعہ قرآن کے عموم میں تخصیص، یا اطلاق میں تقیید، جن مسائل میں ابتلاء عام ہو ان میں خبر واحد کا مقبول ہونا یا نہ ہونا، راوی کے تفقہ یا قوت حفظ کی وجہ سے روایت کی ترجیح، شریعت کے تسلیم شدہ اصول و قواعد کے مقابلہ میں خبر واحد کی قبولیت اور عدم قبولیت وغیرہ۔

فقہ حنفی کا سلسلہ نسب

جیسا کہ میں ذکر کر چکا ہوں، تمام دبستان فقہ جو کسی امام کی طرف منسوب ہیں، دراصل ایک شخص کی ذاتی رائے پر مبنی نہیں، بلکہ وہ اس شہر کے علماء و فقہاء کی آراء کے ترجمان ہیں اور ان علماء کی آراء بالعموم ان فقہاء صحابہ کی آراء پر مبنی ہیں، جن کے قدم سے اس شہر اور خطہ نے رونق پائی تھی، چنانچہ غور کریں تو فقہ حنفی، فقہ الامۃ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے فقہ و فتاویٰ یا ان کے ہی مختلف اقوال میں سے کسی کی ترجیح سے عبارت ہے، امام ابو حنیفہؒ کے اقوال کا اور حضرت ابن مسعودؓ کی آراء کا تقابل کیا جائے تو کم ہی مواقع ہوں گے جن میں فرق محسوس ہوگا، اس فرق کا اندازہ کرنا ہو تو تشہد ہی سے متعلق روایات دیکھی جاسکتی ہیں، تشہد ۲۴ صحابہ سے مروی ہے، مگر امام ابو حنیفہؒ نے ابن مسعودؓ امام لک نے حضرت عمرؓ اور امام شافعی نے ابن عباسؓ کے تشہد کو ترجیح دیا ہے کہ ان ائمہ نے اصلاً انھیں صحابہ کے تلامذہ سے کسب فیض کیا تھا، یہی حال اکثر مسائل و احکام میں ہے۔

اس لئے کوئی شبہ نہیں کہ ”فقہ حنفی“ کی موجودہ صورت کی تخم، حضرت ابن مسعودؓ

ہی نے سرزمین کوفہ میں ڈالی تھی، جس کی نسل بہ نسل علقمہ ابراہیم اور حماد نے آپاری کی اور اپنے اجتہاد کے ذریعہ اس میں اضافہ کرتے رہے، پھر اس سرمایہ کو امام ابوحنیفہ نے پورے تفحص و تنقیح کے بعد مرتب کرایا، امام ابو یوسف نے پورے علاقہ مشرق میں اس کو رواج دیا اور امام محمد نے ان دینیوں کو سینوں میں محفوظ فرمایا، اگر یہ کہا جائے کہ یہ فقہ حنفی کا سلسلہ نسب ہے، تو غلط نہ ہو، اسی کو لوگوں نے استعارہ کی زبان میں اس طرح کہا ہے اور خوب کہا ہے۔

زرعہ ابن مسعود ، وسقاہ علقمہ ، وحصدہ ابراہیم ،
وداسہ حماد ، وطحنہ ابوحنیفہ ، وعجنہ ابو یوسف ،
وخبزہ محمد ، ویاکل منها جمیع الناس . (۱)

ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فقہ کی کاشت کی، علقمہ نے سیراب کیا، ابراہیم نے کاٹا، حماد نے دانے الگ کئے، ابوحنیفہ نے پیسا، ابو یوسف نے گوندھا، محمد نے روٹی بنائی اور تمام لوگ اس روٹی سے کھا رہے ہیں۔

فقہ حنفی کی اجتماعی تدوین

فقہ حنفی کا ایک امتیاز اور اس کی اہم ترین خصوصیت یہ ہے کہ اس نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے اجتماعی اجتہاد کی سنت کی تجدید کی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں یہ معمول رکھا تھا کہ مدینہ کے فقہاء صحابہ کو جمع کر کے نئے مسائل پر تبادلہ خیال کرتے اور اجتماعی طور پر کوئی فیصلہ فرماتے، کسی مسئلہ میں صحابہ کے درمیان اختلاف رائے ہوتا اور یہ اختلاف رائے مصلحت کے خلاف محسوس ہوتا تو کسی ایک رائے پر ان سب کو متحد کر دیتے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بعد مدینہ کے فقہاء سبعہ نے اجتماعی غور و فکر میں تسلسل کو باقی رکھا، امام ابوحنیفہ نے جب اپنے استاذ حماد کے مصداق آئی، تو انھوں نے اسے اپنی آخرت کے لئے ایک باردوش تصور کیا، پھونک پھونک قدم رکھنے اور سنبھل سنبھل کر اس خارزار سے گزرنے کی سعی کی اور اس کے لئے کاراجتہاد میں اپنے ممتاز تلامذہ کو شریک رکھا، مکی نے سیف الائمہ سائل سے نقل کیا ہے

کہ اس مقصد کے لئے آپ نے چالیس شاگردوں کا انتخاب کرتے ہوئے ان سے اس اہم کام میں مدد کی خواہش کی اور نہایت دل سوزی کے ساتھ فرمایا کہ مجھے دوزخ کا پل بنا دیا گیا ہے، آسانی تو دوسروں کو ہوتی ہے اور بوجھ میری پشت پر ہے، (۱) کردری کا بیان ہے کہ آپ ایک ایک مسئلہ پیش فرماتے اور اس پر ایک ایک ماہ بلکہ اس سے بھی زیادہ بحث و تحقیق کا سلسلہ جاری رہتا، پھر جب روشن چراغ کی طرح دلائل واضح ہو جاتے تو اب امام ابو یوسف اس کو قلم بند کرتے، ”فکان یطرح مسئلۃ لہم، ثم یسأل ما عندہم ویقول ما عندہ ویناظرہم فی کل مسئلۃ شہرا أو أكثر ویأتی بالدلائل أنور من السراج الأزهر“ (۲) اسد بن فرات کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ عام مسائل پر بھی تین تین دنوں بحث اور غور و فکر کا سلسلہ جاری رہتا، پھر اس کو بقید تحریر لایا جاتا، ”وکانوا یقیمون فی المسألة ثلاثة ایام ثم یمکتونہا فی الدیوان“۔ (۳)

تذکرہ نویسوں نے یوں تو اس مجلس میں زیر بحث آنے اور فیصلہ ہونے والے مسائل کی تعداد لاکھوں میں بیان کی ہے، لیکن کم سے کم جو منقول ہے وہ یہ کہ ۸۳ ہزار مسائل طے پائے جن میں سے ۳۸ ہزار صرف عبادات سے متعلق تھے۔ (۴)

حضرت امام جلال الدین عثمان کے باوجود اپنے ذہین تلامذہ کی اس درجہ رعایت فرماتے کہ بسا اوقات ان کی آمد پر فیصلہ موقوف رکھا جاتا، ایسے ہی خوش نصیبوں میں عافیہ بن یزید تھے، امام صاحب کسی مسئلہ کو اس وقت تک قطعیت نہ دیتے جب تک ان کو بھی شریک نہ کر لیں، (۵) پھر امام ہمام کے یہ تلامذہ بھی اس پایہ کے تھے کہ امام ابو یوسف کے بارے میں امام احمد جیسے محدث نے فرمایا کہ میں نے ان سے تین تھیلے ”ثلاثة قماطر“ علم حدیث لکھا ہے، (۶) امام محمد کا حال یہ تھا کہ خود امام شافعی علم فقہ میں ان کے احسان شناس تھے اور برملا اس کا اعتراف فرماتے تھے

(۱) مناقب أبی حنیفہ للمرفق: ۳۳/۱ (۲) مناقب أبی حنیفہ للکردری: ۵۷

(۳) حسن التقاضی: ۱۲ (۴) دیکھئے: کردری کی مناقب: ۱۶۲

(۵) حسن التقاضی: ۱۲ (۶) حسن التقاضی: ۲۰

کہ ”أمن الناس في الفقه على محمد بن الحسن“ (۱) امام احمدان کی عربی زبان سے آگہی کے بہت معترف تھے، ”أبصر الناس بالعربية“ (۲) امام زفر کی زبردست قوت قیاس کی خود امام شافعیؒ کے شاگرد امام مزنی نے ستائش کی ہے۔ (۳)

امام ابوحنیفہ کے اجتماعی تبادلہ خیال کے طریق نے امام صاحب کے علاوہ آپ کے تلامذہ میں بھی اختلاف رائے کو برداشت کرنے اور اپنے آپ پر تنقید سننے کی خاص صلاحیت پیدا کر دی تھی، ابن عیینہ کا ایک دفعہ اس مسجد سے گذر ہوا جس میں آپ کی مجلس فقہ جہی ہوئی تھی اور خوب آواز آرہی تھی، ابن عیینہ نے اس طرف آپ کو توجہ دلائی تو فرمایا کہ انھیں چھوڑ دو کہ اس کے بغیر وہ سمجھتے نہیں، (۴) امام شافعی نے امام محمد کے بارے میں فرمایا کہ میں نے جس کسی سے بحث کی اس کا چہرہ (تکدر سے) متغیر ہو گیا، سوائے محمد بن حسن کے ماننا ظرت أحدا إلا نروجه ما خلا محمد بن الحسن (۵) — حقیقت یہ ہے کہ اس اجتماعی طریق اجتہاد اور آزادانہ بحث و نقد نے فقہ حنفی میں نصوص و رائے اور مقاصد شریعت اور انسانی مصالح کے درمیان ایک خاص قسم کا توازن پیدا کر دیا ہے اور یہی فقہ حنفی کی مقبولیت اور مدتوں عالم اسلام پر بلا شرکت غیرے اس کی فرماں روائی کا رمز ہے۔

(۱) تاریخ بغداد: ۱۷۲/۲

(۲) الأنساب: ۲۰۳/۸

(۳) حوالہ سابق: ۲۳۶/۱۳

(۴) مناقب أبي حنيفة للکردري: ۳/۲

(۵) تاریخ بغداد: ۱۷۲/۲

فقہ حنفی کی عمومی خصوصیات

فقہ حنفی کے بارے میں ان ضروری وضاحتوں کے بعد اب میں اس فقہ کی خصوصیات کی طرف آتا ہوں، ان خصوصیات کو دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے: ایک اس کا عام مزاج اور عمومی انداز فکر ہے جو فقہ کی جزوی تفصیلات اور مستنبط جزئیات کی روشنی میں معلوم کیا جاسکتا ہے، اس سلسلہ میں جو کچھ کہا جاسکتا ہے اس کی حیثیت بہر حال استقراء اور تخمین ہی کی ہوگی، عین ممکن ہے کہ بعض ایسی جزئیات اور مسائل بھی مل جائیں جو بظاہر اس کے عام مزاج و مذاق سے مختلف محسوس ہوتے ہوں اور کسی خاص دلیل یا کسی اور مصلحت کی بنا پر ایسا کیا گیا ہو، دوسرے اصول قانون اور قواعد استنباط کے متعلق بمقابلہ دوسرے دبستان فقہ کے فقہ حنفی کا اپنا کیا مزاج ہے اور اس کی کیا استدلالی اور استنباطی خصوصیات ہیں جو اس کو دوسرے مکاتب فقہ سے ممتاز کرتی ہیں، اس بارے میں جو کچھ کہا جائے گا اس کی بنیاد ایک ٹھوس اور ثابت نظریہ پر ہوگی اور احکام شرعیہ پر ان کی عملی تطبیق میں خال خال ہی انحراف نظر آئے گا۔

شخصی آزادی کا تحفظ

فقہ حنفی کی سب سے بڑی خصوصیت اس فقہ میں شخصی آزادی کی رعایت ہے اور اس باب میں شاید کوئی اور فقہ اس کی ہمسرہ نہ ہو، چنانچہ غور کیجئے کہ فقہ حنفی ہی ہے جس نے بالغ لڑکی کو اپنے نفس پر مکمل اختیار دیا ہے، وہ خود رشتہ کے انتخاب اور نکاح کے ایجاب و قبول کی حقدار ہے، اور ولی کے مشورہ کے بغیر بھی اپنا نکاح آپ کر سکتی ہے، جب کہ اکثر فقہاء کے یہاں نکاح کے مسئلہ میں لڑکی کے اختیارات بہت محدود کر دیئے گئے ہیں، یہاں تک کہ اس کے ایجاب و قبول کو غیر معتبر قرار دیا گیا ہے۔ لا عبرة بعبارة النساء۔

اسی طرح حجر کا مسئلہ ہے، امام ابوحنیفہؒ کے یہاں عاقل و بالغ آدمی ہر طرح سے اپنے مال میں تصرف کا مجاز ہے، اگر وہ ”معتوہ“ اور ”سفیہ“ ہو تو ۲۰ سال کی عمر ہونے سے پہلے اس کا مال اس کے حوالہ نہ کیا جائے گا، پچیس سال کی عمر ہونے کے بعد بہر حال اس کا مال اس کے سپرد کر دیا جائے گا اور اس عرصہ میں بھی جب کہ اس کا مال اس کے قبضہ میں نہیں ہے، اس کے قوی تصرفات، خرید و فروخت، ہبہ و وصیت اور دوسرے تصرفات قابل نفاذ نہ ہوں گے — یہی حال ایسے مقروض کا ہے جس کا دیوالہ ہو گیا ہو، اکثر فقہاء کا خیال ہے کہ ایسا شخص اپنے مال میں کسی قسم کا تصرف اور معاملہ نہیں کر سکتا اور اس کے پاس جو مال موجود ہو، قاضی کو اختیار ہوگا کہ اسے بحیرہ فروخت کر دے اور قرض خواہوں کے قرض ادا کر دے، امام ابوحنیفہؒ نے یہاں بھی مقروض کی حریت شخصیت کو ملحوظ رکھا ہے اور مقروض کے دیوالیہ ہونے کو سلب اختیار کا باعث نہیں مانتا ہے، نہ اس کے تصرف کو رد کیا ہے، اور نہ جبراً اس کے مال کو فروخت کرنے کی اجازت دی ہے، ہاں! اسے قید رکھا جائے گا، تا آن کہ وہ خود اپنے سامان فروخت کر کے قرض ادا کر دے۔

مذہبی رواداری

مذہبی آزادی اور غیر مسلموں کے ساتھ رواداری اور مذہبی و انسانی حقوق کا لحاظ جس درجہ فقہ حنفی میں رکھا گیا ہے وہ غالباً اس کا امتیاز ہے، غیر مسلموں کو اپنے اعتقادات کے بارے میں اور ان اعتقادات پر مبنی معاملات کے بارے میں احناف کے یہاں خاصی فراخ دلی اور وسیع النظری پائی جاتی ہے، قاضی ابوزید دہلوی نے امام ابوحنیفہؒ کے اس ذوق و مزاج پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھا ہے :

الأصل عند أبي حنيفة ان ما يعتقده أهل الذمة و يدينونه

يتركون عليه . (۱)

امام ابوحنیفہ کے نزدیک اصل یہ ہے کہ اہل ذمہ جو عقیدہ رکھتے ہوں اور جس دین پر چلتے ہوں ان کو اسی پر چھوڑ دیا جائے گا۔

چنانچہ جن غیر مسلموں کے یہاں محرم رشتہ داروں سے نکاح جائز ہو، امام صاحبؒ کے نزدیک ان کے لئے اپنے ایسے رشتہ داروں سے نکاح کرنے پر قدغن نہ ہوگی، اسی طرح غیر مسلم زوجین میں سے ایک فریق مسلمان قاضی کی طرف رجوع ہو اور شریعت اسلامیہ کے مطابق فیصلہ کا طالب ہو تو قاضی دخل نہ دے گا، تا آن کہ دونوں فریق اس کے خواہش مند نہ ہوں، اسی طرح غور کریں کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک جس طرح مسلم ملک کا غیر مسلم شہری کسی مسلمان کو قتل کرنے کے جرم میں قصاصاً قتل کیا جائے گا، اسی طرح مسلمان سے بھی غیر مسلم شہری کے قتل پر قصاص لیا جائے گا — اسی طرح امام ابوحنیفہ ہی ہیں کہ انھوں نے حرم کا دروازہ غیر مسلموں کے لئے کھول رکھا ہے، اور ان کو حدود حرم میں آنے کی اجازت دی ہے، دوسرے فقہاء کے یہاں مسلمان غیر مسلم کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا اور نہ حدود حرم میں داخلہ کی اجازت ہوگی، یہی حال دیت اور خون بہا کا ہے، امام ابوحنیفہ نے انسانی خون میں کوئی امتیاز روا نہیں رکھا ہے اور مسلمانوں اور غیر مسلموں کی دیت کی مقدار برابر رکھی ہے، عام فقہاء کی رائے اس سے مختلف ہے — یہ چند مثالیں ہیں، ان کے علاوہ بھی بہت سی ایسی جزئیات موجود ہوں گی، جن سے فقہ حنفی کے اس مزاج کی نشاندہی ہوتی ہے۔

حقوق اللہ اور حلال و حرام میں احتیاط

تیسری اہم خصوصیت حقوق اللہ اور حلال و حرام میں احتیاط کی راہ اختیار کرنا ہے، امام کرخی نے لکھا ہے :

إن الاحتیاط فی حقوق اللہ جائز ، وفی حقوق العباد
لا یجوز ، إذا دارت الصلوة بین الجواز والفساد ،
فلا احتیاط أن یعید الأداء . (۱)

حقوق اللہ میں احتیاط جائز ہے، حقوق العباد میں جائز نہیں
چنانچہ جب نماز میں جواز و فساد کے دو پہلو پیدا ہو جائیں تو احتیاط

نماز کے اعادہ میں ہے۔

چنانچہ غور کیا جائے تو عبادات میں امام صاحب کے ہاں احتیاط کے پہلو کو خاص طور پر پیش نظر رکھا گیا ہے، نماز میں گفتگو کو مطلقاً مفسد قرار دیا گیا، چاہے بھول کر یا اصلاح نماز کی غرض سے کیوں نہ گفتگو کی گئی ہو، مصحف سے دیکھ کر نماز پڑھنے کو مفسد مانا گیا ہے، نماز کی حالت میں قہقہہ کو ناقض وضوء قرار دیا گیا، دسویں ذی الحجہ کو افعال حج میں ترتیب ضروری قرار دی گئی، روزہ خواہ کسی طور پر توڑا جائے خورد و نوش کے ذریعہ یا جماع کے ذریعہ، اس کو موجب کفارہ کہا گیا، حرمت مصاہرت میں بھی سختی برتی گئی، زنا بلکہ دواعی زنا کو بھی حرمت کے ثبوت کے لئے کافی سمجھا گیا، حرمت رضاعت کے معاملہ میں بھی دودھ کی کسی خاص مقدار کو پینے کی قید نہیں رکھی گئی؛ بلکہ ایک قطرہ دودھ کو بھی حرمت رضاعت کا باعث قرار دیا گیا۔

مسلمان کی طرف گناہ کی نسبت سے اجتناب

چوتھی اہم خصوصیت یہ ہے کہ فعل مسلم کو حتی المقدور حرمت کی نسبت سے بچانے اور حلال جہت پر محمول کرنے کی کوشش کی جاتی ہے، امام کرنی کا بیان ہے :

إن أمور المسلمين محمولة على السداد والصلاح حتى

يظهر غيره ، مثال من باع درهماً وديناراً بدرهمين ودينارين

جاز البيع و صرف الجنس إلى خلاف جنسه . (۱)

مسلمانوں کے معاملات صلاح و درستگی پر محمول کئے جائیں گے،

تا آن کہ اس کے خلاف ظاہر و واضح ہو جائے، مثلاً کوئی شخص ایک

درہم اور ایک دینار، دو درہم اور دو دینار کے بدلہ فروخت کرے تو

معاملہ جائز ہوگا اور ایک درہم کو دو دینار اور ایک دینار کو دو درہم

کے مقابل سمجھا جائے گا۔

علاوہ دوسرے احکام کے خاص طور پر دو مسائل ہیں جن میں بسہولت اس کا اندازہ کیا

جاسکتا ہے: ایک تکفیر کا مسئلہ، دوسرے ثبوت نسب کا، کسی مسلمان پر کفر کا فتویٰ لگائے جانے اور دائرہ اسلام سے خارج کئے جانے میں امام ابوحنیفہ کس درجہ محتاط تھے؟ اس کا اندازہ اس واقعہ سے لگایا جاسکتا ہے جو ابن نجیم مصری نے ”الأشباہ والنظائر“ میں نقل کیا ہے کہ آپ سے ایک ایسے شخص کے بارے میں سوال کیا گیا جو کہتا تھا کہ مجھے جنت کی امید نہیں، جہنم کا اندیشہ نہیں، خدا سے ڈرتا نہیں ہوں، قرأت اور رکوع و سجدہ کے بغیر نماز پڑھ لیتا ہوں اور ایسی چیز کی شہادت دیتا ہوں جسے دیکھا تک نہیں، حق کو ناپسند کرتا ہوں، فتنہ کو پسند کرتا ہوں — آپ کے اصحاب نے کہا کہ اس شخص کا معاملہ تو بہت مشکل ہے؛ لیکن امام صاحب نے ان تمام باتوں کی توجیہ فرمائی، فرمایا کہ جنت کے امیدوار نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ خدا کی رضا کا امیدوار ہوں اور جہنم سے نہ ڈرنے کا مطلب یہ ہے کہ صرف اللہ سے ڈرتا ہے، اللہ سے نہ ڈرنے کا مطلب یہ ہے کہ خدا سے ظلم کا خطرہ نہیں، مردار کھانا، ”مچھلی کھانے اور میڈی کھانے“ سے عبارت ہے، بغیر رکوع و سجدہ اور قرأت کے نماز سے مراد نماز جنازہ ہے، بن دیکھی گواہی تو حید کی گواہی ہے، حق سے بغض رکھنے سے مراد موت کو ناپسند کرنا ہے کہ موت ہی سب سے بڑی حقیقت ہے، فتنہ سے محبت کے معنی اولاد سے محبت ہے؛ کیوں کہ اولاد کو قرآن میں فتنہ قرار دیا گیا ہے، چنانچہ استفسار کرنے والا کھڑا ہوا، امام ابوحنیفہ کی جبین فراست کو بوسہ دیا اور عرض کناں ہوا کہ آپ ظرفِ علم ہیں، ”أشهد أنك للعلم وعاء“۔ (۱)

اسی طرح ثبوت نسب کے معاملہ میں بھی حنفیہ نے ممکن حد تک احتیاط اور زنا کی طرف انتساب سے بچانے کی کوشش کی ہے، قاضی ابوزید دہلوی نے صحیح لکھا ہے:

الأصل عندنا أن العبرة في ثبوت النسب لصحة الفراش ،

وكون الزوج من أهله لا بالتمكن بالوطى ، وعند الشافعى

العبرة في النسب التمكن من الوطى حقيقة . (۲)

ہمارے یہاں اصل یہ ہے کہ ثبوت نسب کے لئے فراش کا صحیح ہونا

اور شوہر کا اس کا اہل ہونا کافی ہے، فی الواقع وطی کا امکان ضروری نہیں، امام شافعی کے نزدیک ثبوت نسب میں وطی کا عملی طور پر امکان ضروری ہے۔

چنانچہ وقت نکاح سے ٹھیک چھ ماہ پر ولادت ہو تب بھی حنفیہ کے یہاں نسب ثابت ہو جائے گا، اسی طرح زوجین میں مشرق و مغرب کا فرق ہو اور بظاہر زوجین کی ملاقات ثابت نہ ہو اس کے باوجود نسب ثابت ہو جائے گا، تاکہ کسی مسلمان کی طرف فعل زنا کی نسبت سے بچا جاسکے۔

عقل و اصول سے ہم آہنگی

پانچویں خصوصیت یہ ہے کہ: فقہائے احناف نے دین کے اصول مسلمہ اور قواعد متفقہ، نیز عقل سے ہم آہنگی کا خاص خیال رکھا ہے، مثلاً: شریعت کی ایک تسلیم شدہ اصل یہ ہے کہ انسانی جسم پاک ہے اور اس کو چھونا موجب نجاست نہیں، یہ عین مطابق عقل و دانش بھی ہے، چنانچہ امام ابوحنیفہ نے شرمگاہ یا عورتوں کے چھونے کو ناقض وضوء قرار نہیں دیا، آگ میں پکی ہوئی چیزوں کے استعمال کو بھی ناقض وضوء نہیں سمجھا، صلوٰۃ کسوف میں دو، تین، چار اور پانچ رکوع والی روایات کے مقابلہ ہر رکعت میں ایک رکوع والی روایت کو ترجیح دیا کہ یہ نماز کے عام اصول و معمول کے مطابق ہے، جانور کا دودھ روک کر اسے فروخت کیا جائے، ایسی صورت میں بعض روایتوں سے پتہ چلتا ہے کہ جانور اور دودھ سے انقاع کے بدلے ایک صاع کھجور ادا کی جائے، ظاہر ہے کہ یہ حکم شریعت کے عام قانون مکافات اور اصول مجازات سے مطابقت نہیں رکھتے، چنانچہ حنفیہ نے اس روایت کو اخلاقی ہدایت پر محمول کیا، اور اس نفع کو قانونی طور پر ناقابل عوض ٹھہرایا، کیوں کہ دین اور اصول انصاف کے مسلمہ اصولوں میں سے یہ ہے کہ جو شخص نقصان کا ذمہ دار ہو وہی نفع کا بھی حقدار ہے، چنانچہ اس صورت میں اگر وہ جانور ہلاک ہو جاتا تو خریدار کو ہی یہ نقصان اٹھانا پڑتا، تو ضروری ہے کہ اس مدت میں جانور کے ذریعہ جو نفع

حاصل ہوا ہو، وہی اس کا مالک اور حقدار قرار پائے۔

فقہائے احناف کی آراء اور دوسرے فقہی مذاہب سے اس کا تقابل کیا جائے تو قدم قدم پر فقہ حنفی کا مذاق نمایاں ہو کر سامنے آتا ہے اور اسی پر قاضی ابوزید بوسی نے ان الفاظ میں روشنی ڈالی ہے :

إن خبر الواحد متى ورد مخالفا لنفس الأصول لم

يقبل أصحابنا . (۱)

خبر واحد جب نفس اصول کے خلاف ہو تو احناف اس کو قبول نہیں کرتے۔

یسر و سہولت کا لحاظ

فقہ حنفی میں انسانی ضروریات اور مجبوریوں کا خیال اور شریعت کے اصل مزاج ”یسر“ اور ”رفع حرج“ کی رعایت قدم قدم پر نظر آتی ہے، مثلاً غور کرو کہ اکثر فقہاء نے نجاست کو مطلقاً نماز کے منافی قرار دیا اور ادنیٰ درجہ کی نجاست کو بھی قابلِ غفونہ مانا، لیکن امام ابوحنیفہ نے اول تو نصوص کے لب و لہجہ، فقہاء کے اتفاق و اختلاف اور ان کے حالات اور مجبوریوں کو سامنے رکھتے ہوئے نجاست کی تقسیم کی اور غلیظہ و خفیفہ میں ان کو تقسیم کیا، دوسرے نجاست غلیظہ ایک درہم اور نجاست خفیفہ نجاست جس چیز میں لگی ہو، اس کے ایک چوتھائی تک عفو قرار دی، پانی کثیر اور قلیل مقدار کے لئے کوئی تحدید نہ کی اور اس کو ان لوگوں کی رائے پر رکھا جو خود کسی کی پاکی یا ناپاکی کے مسائل سے دوچار ہوں، حقیقت یہ ہے کہ یہ خفیفہ کے کمال ذہانت اور غایت درجہ فراست کی بات ہے جو انھوں نے اس سلسلہ میں اختیار کی ہے، ایسا ہو سکتا ہے کہ ایک ہی مقدار کسی علاقہ کے لئے کثیر اور کسی علاقہ کے لئے قلیل قرار پائے، مثلاً ہندوستان کے نشیبی خطہ میں — جہاں جگہ جگہ پانی کے بڑے بڑے تالاب ہیں اور پانی کی سطح ۵۰، ۶۰ فٹ پر ہے، — اور راجستھان کے صحرا جہاں پانی کی شدید قلت اور پانی کی سطح نہایت نیچے ہے، کو قلیل

و کثیر مقدار کے معاملہ میں ایک ہی پیانہ کے تحت رکھنا لوگوں کے لئے نہایت تنگی اور دشواری کا باعث ہوگا، احناف کی اس رائے کی روشنی میں ایسے مختلف حالات میں تنگی و دشواری سے بچا جاسکے گا۔

امام ابوحنیفہ ایک ایسے علاقہ میں تھے جو خالص عرب علاقہ نہ تھا، عجمیوں کی مجبوری اور نو مسلموں کی دقت ان کے سامنے تھی کہ بہ ہزار کوشش بھی وہ عربی عبارتوں کا صحیح تلفظ نہیں کر پاتے، اس لئے آپؑ نے ابتدائی قرآن مجید کے ترجمہ کی تلاوت کو کافی قرار دیا، گرما کے موسم میں تاخیر اور نسبتاً ٹھنڈا ہونے کے بعد نمازِ ظہر کا مستحب ہونا اور اچھی طرح صبح کھلنے کے بعد نماز فجر کی ادائیگی کو ترجیح دینا فقہ حنفی کے اسی مزاج کا عکاس ہے روزہ میں اصول یہ ہے کہ اس کے آغاز سے پہلے نیت کر لی جائے، مگر روزہ کا آغاز ایسے وقت ہوتا ہے کہ عین اسی وقت نیت کو ضروری قرار دینا سخت مشکل ہوتا، چنانچہ امام ابوحنیفہ نے روزہ شروع ہونے کے بعد بھی نیت کو کافی قرار دیا، زکوٰۃ کی ادائیگی میں شوافع کے یہاں، ضروری ہے کہ قرآن میں بیان کردہ آٹھوں مصارف اور ہر مصرف کے کم سے کم تین حقدار کو ادا کیا جائے، گویا ہر کم و بیش زکوٰۃ کم سے کم ۲۴ حقداروں پر تقسیم کی جائے، تب زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، اس میں جس قدر دقت ہے وہ محتاجِ اظہار نہیں، احناف نے کہا کہ کسی ایک مصرف اور اس کے ایک فرد کو بھی زکوٰۃ کی ادائیگی کا حق ہے۔ تاہم ایسا نہ سمجھنا چاہئے کہ احناف یسر و سہولت کے لئے اور حرج و مشقت کے ازالہ کی غرض سے نصوص اور حدیث کی صراحتوں کو بھی نظر انداز کر دیتے ہیں، ابنِ نجیم کا بیان ہے :

المشقة والخرج إنما يعتبران في موضع لا نص فيه . (۱)

مشقت و خرج کا اعتبار ایسی جگہ ہوتا ہے جہاں نص موجود نہ ہو۔

واقعہ ہے کہ احناف نے اس باب میں جس درجہ توازن برتا ہے اور شریعتِ الہی اور ضرورتِ انسانی کو جس طرح دوش بدوش ساتھ رکھا ہے، وہ شریعت کے اوامر و نواہی اور شریعت کے مقاصد و مصالح دونوں میں گہری بصیرت اور عمیق فہم کا ثبوت ہے۔

قانون تجارت میں دقیقہ رسی

امام ابوحنیفہ عمدہ کپڑوں کے بڑے تاجروں میں تھے، بلکہ بعضوں کا خیال ہے کہ کوفہ کی سب سے بڑی دکان آپ ہی کی تھی، اس لئے طبعی بات ہے کہ تجارت کے احکام جس تفصیل اور وسعت اور عمق اور دقت کے ساتھ آپ کے یہاں ملتے ہیں، عام فقہاء کے یہاں نہیں ملتے، یہ بات اس لئے بھی اہم ہے کہ عبادات سے متعلق نصوص وافر تعداد میں منقول ہیں، نکاح کے متعلق بھی جزئیات اور تفصیلات کا ایک قابل لحاظ حصہ کتاب و سنت میں موجود ہے، لیکن تجارت کے بارے میں کتاب و سنت میں صرف ضروری اصول اور بنیادی قواعد کی نشاندہی کردی گئی ہے جن سے شریعت کے مقاصد کی وضاحت ہو جاتی ہے، جزوی تفصیلات بہت کم مذکور ہیں کہ اگر ایسا نہ کیا جاتا اور معاملات میں اسی طرح کی حد بندی کردی جاتی جو عبادات میں کی گئی ہے، تو تغیر پذیر حالات اور متغیر قدروں میں ان پر عمل مشکل ہو جاتا، اس لئے اس کی جزوی تفصیلات قیاس و رائے اور اجتہاد و استنباط ہی کی رہنمائی منت ہیں اور ان تفصیلات کی تنقیح میں شرح و بسط اور دقت نظر مجتہد کی بصیرت اور فہم کا اصل مظہر ہے۔

شیخ ابوزہرہ نے اس سلسلہ میں خصوصیت سے ”بیع سلم“ کا ذکر کیا ہے، بیع سلم میں چوں کہ معاملہ کے وقت بیع موجود نہیں ہوتی، بعد کو ادا کی جاتی ہے، اس لئے ضروری ہے کہ اس کی اچھی طرح تعیین عمل میں آجائے، تاکہ آئندہ نزاع کا کوئی امکان باقی نہ رہ جائے، امام ابوحنیفہ نے اس کوچہ کے رمز آشنا کی حیثیت سے بڑی تفصیل کے ساتھ اس سلسلہ کے ایک ایک جزئیہ کی تفصیل و توضیح کردی ہے، چنانچہ آپ نے ضروری قرار دیا کہ اس شی کی جنس، نوعیت، مقدار، صفت، ادائیگی کی مدت اور بیع کی حوالگی کے مقام کے علاوہ کس شہر کی صنعت ہے؟ اس کی بھی صراحت کردی جائے کہ مختلف شہروں اور علاقوں کی صنعتوں اور ان کی قیمتوں میں قابل لحاظ فرق ہوتا ہے — اسی طرح امام ابوحنیفہ نے گوشت میں بیع سلم کی اجازت دی اور وجہ یہ بیان کی کہ گوشت کبھی فربہ ہوتا ہے اور کبھی اس کے برعکس، (۱) کبوتر کے انڈے گن کے نیچے

جاتے ہیں اور مختلف انڈوں میں کوئی قابل لحاظ فرق نہیں پایا جاتا، اشیاء کو ”عددی غیر متفاوت“ کہا جاتا ہے اور ان میں ”بیع سلم“ جائز ہوتی ہے، لیکن ابوحنیفہ نے خاص طور پر انڈوں میں خرید و فروخت جائز نہیں رکھی کہ ان انڈوں کے بالائی غلاف اپنی خوبصورتی کی وجہ سے مکانات وغیرہ ان کی زیبائش و آرائش کے لئے استعمال کئے جاتے تھے اور اس مقصد کے لئے بھی ان کی خرید و فروخت ہوا کرتی ہے، اور اس لحاظ سے ان انڈوں میں خاصا تفاوت پایا جاتا ہے۔ (۱)

حدیث میں قبضہ سے پہلے کسی سامان کو فروخت کرنے سے منع فرمایا گیا ہے، لیکن امام ابوحنیفہ نے زمین منقولہ جائیداد کو اس حکم سے مستثنیٰ رکھا کہ شریعت کا اصل منشاء دھوکہ اور غرر سے تحفظ ہے، منقولہ اشیاء میں اس کا امکان موجود ہے کہ شاید قبضہ میں آنے سے پہلے ہی یہ شی ہلاک وضائع ہو جائے، غیر منقولہ جائیداد میں بہ ظاہر امکان نہیں — حدیث میں بعض مواقع پر کسی تفصیل کے بغیر مطلقاً ذخیرہ اندوزی (احتکار) کو منع کیا گیا، بعض مواقع پر خصوصیت سے اشیاء خوردنی میں ذخیرہ اندوزی کی مذمت ہے، امام ابوحنیفہ نے ایک ایسے شخص کی حیثیت سے جو لوگوں کی ضروریات سے بخوبی واقف تھے اور اس بات سے بھی آگاہ تھے کہ بعض اشیاء کہ سال بھران کی رسد برقرار رکھنے کے لئے ایک گونہ ذخیرہ اندوزی ضروری ہے اور شارع کا اصل منشاء فروخت کے ذخیرہ کی ممانعت نہیں ہے، بلکہ گاہوں کے استحصال سے روکنا اور روز مرہ کی زندگی میں ان دشواریوں سے بچانا ہے، ان تمام پہلوؤں کو سامنے رکھتے ہوئے امام صاحب نے یہ رائے قائم کی کہ نہ ہرشی میں احتکار ممنوع ہے اور نہ یہ ممانعت غذائی اشیاء تک محدود ہے، بلکہ عام انسانی ضرورت — جن کو آج کی زبان میں ”اشیاء مایحتاج“ کہا جاتا ہے — بھی اسی ممانعت میں داخل ہیں کہ ان میں احتکار اسی درجہ لوگوں کے لئے مشکلات اور دقتوں کا باعث ہے، جتنا کہ اشیاء خوردنی میں۔

تجارتی قوانین میں اس کی بہت سی جزئیات موجود ہیں، جو حضرت الامام کی دقت نظر، مقاصد شریعت، فہم صحیح، انسانی ضروریات سے آگہی، تاجروں کے مزاج سے واقفیت اور احتیاطی

پیش بندی کا مظہر ہیں۔

فقہ تقدیری

فقہ حنفی کا ایک بڑا احسان ”فقہ تقدیری“ ہے، فقہ تقدیری سے مراد ہے کہ مسائل کے پیش آنے سے پہلے ہی ممکن الوقوع مسائل کے حل کی طرف توجہ دی جائے، فقہاء حجاز جو عقلی امکانات کے تفحص اور قیل و قال سے دور اور سادہ طور پر مسائل کو سمجھنے اور رائے قائم کرنے کے خوگر تھے، اس طرح احکام کے استثناء کو راست تصور نہ کرتے تھے، فقہاء عراق جن کے یہاں دقیقہ سنجی، دور بینی، طلب و تفحص اور شریعت کی روح اور مقاصد میں غواصی کا رنگ غالب تھا، ”فقہ تقدیری“ ان کے مزاج میں داخل تھی، اور وہ اس پر مجبور بھی تھے کہ مشرق کے علاقہ میں نئی نئی قوموں اور علاقوں کے، مملکت اسلامی میں شمولیت کی وجہ سے وہ نوپید مسائل سے بمقابلہ فقہاء حجاز کے زیادہ دوچار تھے، اسی لئے فقہاء احناف کے ہاں فقہ تقدیری کا حصہ زیادہ ہے اور افسوس کہ نصوص کے ظاہر پر جمود اور اس کے دقیق مطالعہ اور روح و مقصد تک رسائی سے مناسبت نہ ہونے کی وجہ سے بعض محدثین (رحمہم اللہ تعالیٰ) نے امام ابوحنیفہ کے اس ہنر کو ”عیب“ سمجھ لیا ہے، حالاں کہ خود حدیث میں موجود ہے کہ جب آپ ﷺ نے قنۃ دجال کے ظہور اور اس زمانہ میں دن اور رات کے اوقات کی غیر معمولی وسعت کا ذکر فرمایا، تو صحابہ نے استفسار کیا کہ اس وقت نماز پنج گانہ کیوں کرا دیا جائے گی؟ غور کیجئے کہ یہ مسائل قبل از وقوع حل کرنا نہیں ہے تو اور کیا ہے؟

فقہ تقدیری کے بارے میں فقہاء عراق اور فقہاء حجاز کے نقطہ نظر کا فرق اس واقعہ سے ظاہر ہوتا ہے جسے خطیب بغدادی نے نقل کیا ہے کہ قتادہ جب کوفہ آئے تو غائب شخص کی بیوی اور اس شخص کے مہر کے بارے میں امام ابوحنیفہ اور قتادہ کے درمیان گفتگو ہوئی — قتادہ نے دریافت کیا کہ کیا کوئی ایسا واقعہ پیش آیا ہے؟ امام ابوحنیفہ نے نفی میں جواب دیا، قتادہ نے کہا جب یہ واقعہ پیش نہیں آیا تو اس کے بارے میں دریافت کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ امام

صاحب نے فرمایا کہ ہم مسائل کے پیش آنے سے پہلے اس کی تیاری کرتے ہیں، تاکہ جب مسائل پیش آجائیں تو ہم باسانی اس سے عہدہ برآ ہو سکیں، انا نستعد للبلاء قبل نزوله، فإذا ما وقع عرفنا الدخول فيه والخروج منه۔ (۱)

حیلہ شرعی

فقہ حنفی کی خصوصیات پر گفتگو تشہر ہے گی اگر ”حیل“ کے بارے میں کچھ عرض نہ کیا جائے، حیلہ کے اصل معنی معاملات کی تدبیر میں مہارت کے ہیں: الحذق فی تدبیر الأمور، (۲) شریعت کی اصطلاح میں حرمت و معصیت سے بچنے کے لئے ایسی خلاصی کی راہ اختیار کرنے کا نام ہے جس کی شریعت نے اجازت دی ہو۔ (۳)

کہا جاتا ہے کہ امام ابوحنیفہ نے ایک مستقل ”کتاب الحیل“ تالیف کی تھی جس کے متعلق ابن مبارک کا خیال تھا کہ جو ان حیلوں سے کام لے گا اور اور فتویٰ دے گا، اس کا حج باطل ہو جائے گا اور اس کی بیوی بائند ہو جائے گی: من يستعمله أو يفتيه فقد بطل حجه وبانت امراته، (۴) لیکن امام ابوحنیفہ کی طرف اس کی نسبت صحیح نظر نہیں آتی، اس لئے کہ نہ اس وقت دنیا میں کہیں اس کتاب کا وجود ہے اور نہ ہی امام ہمام کی سوانح میں عام طور پر اس کا ذکر کیا گیا ہے، نیز یہ بات بھی قرین قیاس نہیں کہ ابن مبارک نے ایسی بات کہی ہو، اس لئے کہ ابن مبارک کا امام ابوحنیفہ کی مدح میں رطب اللسان ہونا اور امام صاحب کے علم اور ورع و تقویٰ کا اعتراف کرنا ایک ایسی معروف حقیقت ہے جو اہل علم کے لئے چنداں محتاج اظہار نہیں — امام محمد کی طرف بھی اسی طرح کی ایک کتاب منسوب ہے؛ لیکن امام محمد کی طرف بھی اس کتاب کی نسبت مشکوک اور مختلف فیہ ہے، ابوسلیمان جوزانی نے شدت سے اس کا انکار کیا ہے اور اس کو کذب والحاق قرار دیا ہے، لیکن ابوحفص نے اس انتساب کو صحیح قرار دیا ہے اور اسی طرف

(۲) الأشباه والنظائر: ۴۰۶

(۱) تاریخ بغداد: ۳۳۸/۱۳

(۴) أبوحنیفہ: ۴۲۱

(۳) المبسوط: ۲۱۰/۳۰

امام سرخسی کا رجحان ہے۔ (۱)

افسوس کہ حیل کا یہ فن جو احناف کے کمال ذکاوت، اُمت کو حرام سے بچانے کی سعی اور شریعت کی حدود اور بعہ میں رہتے ہوئے انسانیت کو حرج سے بچانے کے محمود جذبات کا عکاس تھا، اُمت کے ایک طبقہ کے طعن کا باعث بن گیا، حالاں کہ احناف کے نقطہ نظر کا انصاف اور حقیقت پسندی کے ساتھ مطالعہ کیا جاتا اور صرف حیلہ کی تعبیر پر توجہ مرکوز نہ رکھی جاتی تو ان حضرات کی ساری غلط فہمیاں آپ سے آپ دور ہو جاتیں، چنانچہ سرخسی کا بیان ہے :

فالحاصل أن ما يتخلص به الرجل من الحرام أو يتوصل به
إلى الحلال من الحيل فهو حسن وإنما يكره ذالك أن
يحتال في حق الرجل حتى يبطله أو في باطل حتى يموهه
..... فما كان على هذا السبيل فهو مكروه ، وكان على
السبيل الذي قلنا أولا فلا باس به . (۲)

حاصل یہ ہے کہ وہ حیل جن کے ذریعہ انسان حرام سے خلاصی یا
حلال تک رسائی کا خواہاں ہو بہتر ہے، ہاں! کسی کے حق کا ابطال
یا باطل کی ملمہ سازی مقصود ہو تو ناپسندیدہ ہے..... غرض حیلہ کی یہ
راہ نادرست اور پہلے ذکر کی گئی صورت جائز ہے۔

اس وضاحت کے بعد کسی صاحب انصاف کے لئے احناف کے نقطہ نظر سے انکار کی
گنجائش باقی نہیں رہتی، اس کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ ہمارے فقہاء نے عام طور پر عبادات
میں حیلہ سے گریز کیا ہے، امام ابو بکر خفاف کی تالیف ”کتاب المحیل والمخارج“ میں
عبادات میں صرف چند حیلہ ذکر کیا گیا ہے، اگر کسی شخص پر زکوٰۃ واجب ہو گئی ہو اور کوئی مستحق
زکوٰۃ اس مقروض کو اپنی زکوٰۃ دے دے اور پھر اس سے وہی رقم بطور ادائے قرض کے وصول
کر لے، اسی طرح اگر میت کی تدفین میں زکوٰۃ خرچ کرنے پر مجبور ہو تو یوں کرے کہ متوفی

کے لوگوں کو زکوٰۃ دے دے اور اسے کفن میں خرچ کر دے، مسجد تعمیر کرنی ہو تو اس علاقہ کے فقراء کو زکوٰۃ دے دے کہ بطور خود مسجد تعمیر کر لیں، نیز یہ احتیاط بھی برتے کہ خاص تعمیر کے لئے نہ دے؛ بلکہ کہے کہ یہ تمہارے لئے صدقہ ہے ”لا یرفع الیہم للبناء بل یقول هذه صدقة علیکم“ (۱) غور کیجئے کہ حیلہ کی ان صورتوں میں کہیں تحریم حلال اور فرائض و واجبات سے پہلو تہی کا کوئی جذبہ نظر آتا ہے، خود امام ابوحنیفہ سے طلاق وغیرہ کے مسائل میں جو حیلے منقول ہیں اور جو ان کی حیرت انگیز اور تعجب خیز ذکاوت کا مظہر ہیں، وہ بالکل اسی نوع کے ہیں، اور حیلہ کے ناقدین جیسے امام ابن تیمیہ نے بھی اس کی داد دی ہے۔

حافظ ابن قیم جو حیلہ کے زبردست ناقد اور اس کے منکر سمجھے جاتے ہیں اور جنہوں نے نہایت شرح و بسط کے ساتھ ”اعلام الموقعین“ میں اس موضوع پر گفتگو کی ہے، خود ان کی گفتگو سے معلوم ہوتا ہے کہ حیلہ کی تین قسمیں ہیں، ایک وہ جس کا مقصد ظلم کو قبل از وقت روکنا ہو، دوسرے وہ کہ جو ظلم ہو چکا ہو اس کو دفع کیا جائے، تیسرے جس ظلم کو دفع کرنا ممکن نہ ہو اس کے مقابلہ میں اس طرح کا عمل کیا جائے، خود ابن قیم کا بیان ہے کہ پہلی دونوں صورتیں جائز ہیں اور تیسری صورت میں تفصیل ہے، (۲) — رہ گیا حق شفعہ کو ساقط کرنے یا زکوٰۃ کے وجوب سے بچنے کے لئے حیلہ کرنا جس کے جواز کی نسبت امام ابو یوسف کی طرف کی گئی ہے، اور امام محمد نے اس کو شد و مد سے مکروہ قرار دیا ہے، اول تو مشائخ احناف نے امام محمد کی رائے پر فتویٰ دیا ہے، دوسرے امام ابو یوسف کے ورع و احتیاط کو دیکھتے ہوئے ان کی طرف رائے کی نسبت خاصی مشکوک معلوم ہوتی ہے۔

پس ”حیل“ کا اگر صحیح مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے تو یہ عین رحمت اور دین کے مزاج ”یسر“ اور ”رفع حرج“ کے عین مطابق ہے، اور اس باب میں فقہائے احناف کی ذکاوت و طباعی ایک ناقابل انکار حقیقت!

(۱) أبوحنیفہ: ۴۲۷، بحوالہ الحیل والمخارج: ۱۰۳، مطبوعہ جرئی

(۲) اعلام الموقعین: ۳۰/۳۴۰

اُصول فقہ میں فقہ حنفی کی خصوصیات

اُصول فقہ میں فقہ حنفی کی کیا خصوصیات اور امتیازات ہیں؟ ان پر روشنی ڈالنے کے لئے ضروری ہے کہ پہلے اس امر کی وضاحت کر دی جائے کہ جو اُصول ہمارے یہاں مقرر کئے گئے ہیں، وہ براہ راست امام ابوحنیفہ اور آپؒ کے تلامذہ سے منقول نہیں ہیں، بلکہ ان کی آراء کو سامنے رکھتے ہوئے بعد کے فقہاء نے وضع کئے ہیں، یہ اُصول استقراء اور تخمین پر مبنی ہیں، البتہ بعد کے فقہاء نے احکام کی تخریج انھیں اُصولوں کو سامنے رکھ کر کی ہے، خاتم الحقیقین حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ نے اس اہم نکتہ کی طرف اپنی مختلف تحریروں میں توجہ دلائی ہے، چنانچہ فرماتے ہیں :

عندی أن المسألة القائلة بأن الخاص بين ولا يلحقه
البيان وأن الزيادة نسخ وأن العام قطعي كالخاص وأن لا
ترجيح بكثرة الرواة وأنه لا يجب العمل بحديث غير
الفقهية وأمثال ذلك أصول مخرجة على كلام
الأئمة وأنها لا تصح بها رواية عن أبي حنيفة وصاحبيه .
میری تحقیق یہ ہے کہ ”خاص“ واضح ہے اور محتاج بیان نہیں، لہذا
اس پر زیادتی نسخ ہے اور یہ کہ عام بھی خاص ہی کی طرح قطعی ہے،
کثرت روایات وجہ ترجیح نہیں، غیر فقہیہ کی حدیث پر عمل واجب
نہیں..... وغیرہ، وہ اُصول ہیں جن کا ائمہ کے کلام سے استنباط کیا
گیا ہے، امام ابوحنیفہ اور صاحبین سے ان اُصول کی نقل روایت صحیح
نہیں۔

مصادر شرعیہ کے مدارج کی رعایت

مختلف دلائل کے درجات و مراتب کی رعایت اور ان میں غایت درجہ توازن و اعتدال فقہ حنفی کا نمایاں وصف ہے، یہی وجہ ہے کہ کتاب اللہ کی اولیت اور اس کی بالاتر کی یہاں قدم قدم پر لحاظ رکھا جاتا ہے، حدیث سورہ فاتحہ کو نماز کے لئے ضروری قرار دیتی ہے، قرآن کہتا ہے کہ قرآن پڑھا جائے تو سکوت اور گوش برآواز رہنا ضروری ہے، حنفیہ نے ان دونوں کو اپنی جگہ رکھا، سورہ فاتحہ کی تلاوت کو واجب قرار دیا، لیکن اقتداء کر رہا ہو تو کہا کہ امام کی قراءت اصالتاً اپنی طرف سے اور نیابتاً اپنے مقتدیوں کی طرف سے ہے: فلان قراءة الإمام له قراءة — حدیث سے نیت کی تاکید ثابت ہے، قرآن نے جہاں تفصیل کے ساتھ ارکان وضوء کا ذکر کیا ہے، نیت کے بارے میں کچھ نہیں کہا ہے، احناف نے دونوں پر عمل کیا، وضوء کے انھیں افعال کو رکن قرار دیا جن کا ذکر قرآن میں ہے، وضوء کے انھیں افعال کو رکن قرار دیا جن کا ذکر قرآن میں ہے؛ لیکن نیت کو بھی مسنون کہا تا کہ دونوں پر عمل ہو جائے۔

احادیث سے آمین کا ثبوت ہے، روایات جہر کی بھی ہیں اور سر کی بھی، لیکن خود قرآن مجید نے دُعاء کا جواب بتایا وہ یہ کہ کیفیت میں خشوع اور تضرع ہو اور آواز میں خفا، (۱) حنفیہ نے دونوں کی رعایت کی، ہدایت قرآنی کے مطابق آمین آہستہ کہی جائے اور جہر کی حدیث کو ابتداء اسلام یا تعلیم و تربیت کے نقطہ نظر سے آپ ﷺ کا وقتی عمل سمجھا جائے، تا کہ کسی کا انکار کرنے کی نوبت نہ آئے۔

نصوص سے غایت اعتناء

أصول فقہ میں احناف کی دوسری خصوصیت نصوص شرعیہ سے غایت درجہ اعتناء ہے، اصحاب رائے خبر واحد کے مقابلہ میں قیاس کو قابل ترجیح تصور کرتے تھے، خود حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا رجحان بھی شاید اسی طرف تھا، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جب یہ روایت نقل کی

(۱) ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة، الانعام: ۶۳

کہ آگ میں پکی ہوئی چیزوں کے استعمال سے وضوء ٹوٹ جائے گا تو ابن عباس نے قیاس ہی سے اس کا رد فرمایا کہ اگر ایسا ہو تو گرم پانی سے وضوء کرنے کا حکم کیا ہوگا؟ لو توضأت بماء سخن؟ اسی طرح جب یہ روایت آپ ﷺ تک پہنچی کہ جنازہ اٹھانے والے پر وضوء واجب ہے، من حمل فلیتوضاء، تو فرمایا کہ کیا خشک لکڑیوں کے اٹھانے سے ہم پر وضوء واجب ہو جائے گا، ائلمنا الوضوء عیدان یا بسۃ؟ — امام ابوحنیفہؒ کو اصحاب رائے میں شمار کئے جاتے ہیں، مگر آپؒ نے خبر واحد کو قیاس پر مقدم رکھا :

إذا تعارض خبر الواحد والقياس بحيث لا جمع بينهما

ممکن قدم الخبر مطلقاً عند الأكثرين منهم أبو حنيفة

والشافعي وأحمد . (۱)

خبر واحد اور قیاس میں ایسا تعارض واقع ہو جائے کہ دونوں کے درمیان تطبیق ممکن نہ رہے تو اکثر علماء کے نزدیک خبر واحد مقدم ہوگی، یہی رائے امام ابوحنیفہؒ، شافعیؒ اور احمدؒ کی ہے۔

پھر چون کہ قرآن مجید کی اولیت اور استناد و اعتبار کے لحاظ سے اس کے تفوق کو پیش نظر رکھتے ہوئے احناف نے خبر واحد کے ذریعہ کتاب اللہ کے عموم کی تخصیص اور اطلاق کی تنقید کی اجازت نہیں دی ہے، لہذا ان فقہاء نے خبر متواتر اور خبر واحد کے درمیان حدیث کی ایک قسم مقرر فرمائی اور اس کو ”خبر مشہور“ سے تعبیر کیا، ایسی روایت جو قرن اول میں تو خبر واحد ہی رہی ہو، لیکن اس کے بعد اس کو قبول عام حاصل ہو گیا ہو اور اس کے ذریعہ کتاب اللہ میں تخصیص اور تنقید وغیرہ کی اجازت دی — اس طرح خبر واحد کا ایک قابل لحاظ حصہ اپنے ظاہری مفہوم کے ساتھ مقبول اور معمول ہو گیا۔

حدیث مرسل یعنی وہ حدیث جس کو تابعی نے براہ راست رسول اللہ ﷺ سے نقل کیا ہو، اور درمیانی واسطہ یعنی صحابی کا ذکر نہیں کیا ہو، امام شافعیؒ کے نزدیک مقبول نہیں ہے، امام

ابوحنیفہ نے بعض خاص شرطوں اور تفصیلات کے ساتھ مرسل روایات کو بھی قبول کیا ہے، اس طرح جہاں مرسل پر عمل کر کے احناف نے روایات کے ایک قابل لحاظ حصہ پر عمل کیا ہے، وہیں بعض احتیاطی شرطیں عائد کر کے اس بات کا اطمینان بھی کر لیا کہ غیر مقبول راویوں کی روایت پایہ اعتبار حاصل نہ کر لے — بلکہ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ چونکہ عبادت میں قیاس ورائے کو اصلاً دخل نہیں ہے اور اس میں اصل ممانعت ہے، تا آں کہ اس بات پر کوئی نص موجود ہو، اسی لئے احناف نے بعض مواقع پر عبادات میں ضعیف روایات کو بھی قبول کیا ہے، نماز میں قہقہہ کا ناقض وضوء ہونا اس کی واضح مثال ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ — جن کو حاسدین نے قیاس ورائے کے لئے مطعون کیا ہے — بہ مقابلہ دوسرے فقہاء کے قیاس کا استعمال کم کرتے ہیں، چنانچہ آپ نے آثار صحابہ کو بھی حجت مانا ہے، خود امام ابوحنیفہ سے جو ان کا طریق اجتہاد منقول ہے، وہ اس طرح ہے :

أَمَّا أَعْمَلُ أَوَّلًا بِكِتَابِ اللَّهِ ، ثُمَّ بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ، ثُمَّ بِأَقْضِيَةِ
أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ وَعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، ثُمَّ بِأَقْضِيَةِ
بَقِيَّةِ الصَّحَابَةِ ثُمَّ أَقْبَسَ بَعْدَ ذَلِكَ إِذَا اخْتَلَفُوا . (۱)
میں اولاً کتاب اللہ پر، پھر سنت رسول پر، پھر خلفاء اربعہ کے فیصلہ
جات، اس کے بعد دوسرے صحابہ کے فیصلوں پر عمل کرتا ہوں، اگر
صحابہ میں اختلاف ہوتا ہے تو قیاس سے کام لیتا ہوں۔

— نیز صحابہ کے درمیان اختلاف کی صورت میں بھی آپ نے فرمایا کہ ”انہی میں سے کسی ایک کو اختیار کرتا ہوں، ہاں جب معاملہ تابعین تک آتا ہے تو میں بھی انہیں کی طرح اجتہاد کرتا ہوں،“ و ما جاءنا عن أصحابه تَخِيرُنا و ما جاءنا عن غيرهم فهم رجال ونحن رجال“ (۲) اصل میں فقہائے احناف کا نقطہ نظریہ ہے کہ جن مسائل میں قیاس و اجتہاد کی

گنجائش نہیں ان میں صحابہ کی رائے، ”حدیث رسول“ کے درجہ میں ہوگی، کیوں کہ ضروری ہے کہ ان حضرات نے آپ ﷺ سے سن کر یا آپ ﷺ کو دیکھ کر ہی یہ رائے قائم کی ہوگی، چنانچہ امام ابوحنیفہ نے حیض کی کم سے کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن، حضرت انس اور حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہما ہی کی آراء پر مقرر کی ہے۔

نقد حدیث میں اصول درایت سے استفادہ

امام ابوحنیفہ نے حدیث کو پرکھنے کے لئے ”درایت“ سے فائدہ اٹھانے کی طرح ڈالی اور اس کے لئے دو صورتیں اختیار کیں، اول تو خود حدیث کے متن اور اس کے مضمون پر نظر ڈالی کہ آیا یہ دین کے مجموعی مزاج سے مطابقت رکھتا ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو ایسی اخبار آحاد کی کوئی مناسب تاویل کی اور اس پر رائے کی بنیاد نہیں رکھی، دوسرے راوی پر بھی غور کیا کہ خود راوی میں حدیث کے مضمون کو پوری طرح سمجھنے اور منشاء نبوی ﷺ تک پہنچنے کی صلاحیت ہے یا نہیں کہ کبھی راوی معتبر ہوتا ہے، مگر غلط فہمی سے بات کچھ کی کچھ ہو جاتی ہے، یا اگر دور روایتیں متعارض نظر آئیں اور تاویل و توجیہ کے ذریعہ ان میں تطبیق کی گنجائش بھی نہ رہی تو جس مضمون کی روایت زیادہ فقیہ راویوں سے مروی ہو، اس کو ترجیح دیتے ہیں — اس سلسلہ میں امام ابوحنیفہ کا وہ واقعہ معروف ہے کہ مکہ (دار الحناطین) میں امام ابوحنیفہ اور امام اوزاعی کی ملاقات ہوئی، امام اوزاعی نے دریافت کیا کہ آپ حضرات رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد ”رفع یدین“ کیوں نہیں کرتے ہیں؟ امام صاحب نے فرمایا کہ صحیح طور پر اس کا ثبوت نہیں ہے، اوزاعی نے جواب دیا کہ مجھ سے زہری نے سالم اور ان کے والد عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے واسطے سے حضور کا رفع یدین کرنا نقل کیا ہے، امام ابوحنیفہؒ نے کہا کہ مجھ سے حماد، ان سے ابراہیم، ابراہیم سے علقمہ واسود اور ان دونوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ صرف آغاز ہی میں رفع یدین فرمایا کرتے تھے، امام اوزاعی کے پیش نظر یہ بات تھی کہ ان کے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان صرف تین ہی واسطے ہیں اور وہ بھی ایسے کہ اپنے اعتبار اور ثقاہت کے لحاظ

سے حدیث اور روایت کی دنیا کے مہر و ماہ ہیں، — امام ابو حنیفہؒ نے اپنے نقطہ نظر کی ترجمانی اس طرح کی کہ حماد زہری سے اور ابراہیم سالم سے زیادہ فہم یہ ہیں اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا شرف صحبت ملحوظ نہ ہوتا تو میں کہتا کہ علقمہ ان سے زیادہ فقیہ ہیں اور عبداللہ بن مسعودؓ تو عبداللہ بن مسعود ہی ہیں۔ (۱)

تاہم یہاں اس بات کی وضاحت مناسب ہوگی کہ امام ابو حنیفہؒ کا یہ اصول کوئی طبع زاد اور خود ساختہ نہیں تھا، خود صحابہ کے دور میں ہمیں اس کی مثال ملتی ہے، حضرت عمرؓ نے مطلقہ بانہ کی عدت کے نفقہ کے متعلق حضرت فاطمہ بنت قیس کی روایت یہی کہہ کر رد کر دی تھی کہ ایک ایسی عورت کی بات پر جس کے بارے میں معلوم نہیں کہ اس نے صحیح کہا یا غلط اور یاد رکھایا بھول گئی، اعتماد کر کے ہم کس طرح کتاب و سنت کو نظر انداز کر دیں، (۲) اسی طرح ہم حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کو دیکھتے ہیں کہ بعض فقہاء صحابہ کی تنہا روایت قبول کر لیتے ہیں اور بعض صحابہ کی روایت کسی تائیدی راوی کے بغیر قبول نہیں کرتے ہیں، دراصل بعینہ یہی طریق ہے جس کو حضرت الامام نے اپنے طریق استنباط میں اختیار کیا ہے۔

اور احناف کی اس اصل سے دوسرے فقہاء و محدثین نے بھی فائدہ اٹھایا ہے، چنانچہ غور کیجئے عبداللہ بن عباسؓ سے بسند صحیح مروی ہے کہ صاحبزادی رسول حضرت زینبؓ کو آپؐ نے چھ سال کے بعد حضرت ابوالعاصؓ کی زوجیت میں نکاح جدید کے بغیر، سابقہ نکاح ہی کی بنا پر دے دیا، حالاں کہ درمیان میں چھ سال کا وقفہ ہوا جس میں ابوالعاصؓ مشرک تھے، گویا آپؐ نے شرک کے باوجود رشتہ نکاح باقی رکھا، اس کے برخلاف حضرت عبداللہ بن عمروؓ کی روایت ہے کہ آپؐ نے دوبارہ نئے مہر کے ساتھ دونوں کا نکاح فرمایا اس دوسری روایت کے متعلق امام ترمذی کا بیان ہے کہ سند کے اعتبار سے اس کی صحت مشکوک سے هذا حدیث فی اسنادہ مقال، لیکن عمل ائمہ اربعہ اور دوسرے فقہاء کا بھی اسی پر ہے، حدیث

ابن عباس أجدود اسناد أو العمل علی حدیث عمر و بن شعیب، (۱) یہاں دوسرے فقہاء و محدثین نے بھی امام ابو حنیفہ ہی کے مزاج کے مطابق روایت کے رد و قبول میں درایت ہی سے کام لیا ہے۔

اجماع

فقہاء احناف نے ”اجماع“ کے باب میں بھی بعض ایسے قواعد مقرر کئے جن سے ”اجماع“ کا وقوع آسان ہو گیا ہے اور نسبتاً جماعی احکام کی تعداد بھی بڑھ جاتی ہے، اجماع کے وقوع میں سہولت یوں کہ تمام مجتہدین کی آراء سے صراحۃً آگاہ ہونا آسان نہیں، احناف کے نزدیک بعض مجتہدین کا کسی رائے کا اظہار کرنا اور دوسرے مجتہدین کا اس پر سکوت اختیار کرنا گویا عملاً دوسرے لوگوں کا اس رائے سے اتفاق کرنا ہے اور یہ سکوت ہی اجماع کے انعقاد کے لئے کافی ہے، تاہم یہ ”اجماع سکوتی“ بہ مقابلہ ”اجماع صریحی“ کے کمتر ہے، اور بقول امام فخر الاسلام بزدوی ”خبر واحد“ کے درجہ میں ہے۔ (۲)

اجماعی احکام میں یوں اضافہ ہوتا ہے کہ بعض صورتوں میں اختلاف کے باوجود ایک طرح کا اجماع تسلیم کیا گیا ہے، چنانچہ اگر کسی مسئلہ میں پہلے سے فقہاء کے دو یا اس سے زیادہ اقوال ہوں، تو اختلاف کے باوجود اس بات پر اجماع سمجھا جائے گا کہ اس کے سوا کوئی اور رائے اس مسئلہ میں قابل قبول نہیں ہوگی، (۳) — اس پہلو کو سامنے رکھا جائے تو ”اجماعی مسائل“ کی تعداد میں خاصا اضافہ ہو جائے گا۔

قیاس اور فقہ حنفی

فقہ حنفی میں قیاس کی طرف زیادہ توجہ دی گئی ہو تو یہ چنداں قابل تعجب نہیں، کہ ایک تو جیسا کہ مذکور ہوا نئے مسائل اور حوادث و نوازل سے وہ زیادہ دوچار تھے اور ان کے حل کے

(۱) ترمذی: ۱/۲۱۷، مع العرف الشذی، باب ماجاء فی الزوجین المشرکین یسلم أحدھما

(۳) التقرير والتحجیر: ۳/۱۳۵

(۲) کشف الأسرار: ۲/۱۸۰

لئے قیاس سے چارہ نہ تھا، دوسرے فقہ حنفی کو اس کے عہد تدوین ہی میں اتنے قابل، ذہین اور فہیم شخصیتیں مل گئیں کہ دوسرے دبستان فقہ کو غالباً اس کے ابتدائی دور میں اس درجہ کے ذہین و ذکی لوگ میسر نہ آ سکے، تیسرے کوفہ میں مختلف فرق باطلہ کے ظہور اور وضع حدیث کے فتنہ کی وجہ سے حدیث کو قبول کرنے میں جزم و احتیاط ضروری تھی اور ایسی صورت میں قیاس کے بعد کوئی اور راہ نہ تھی، اسی لئے ابراہیم نخعی کہا کرتے تھے :

و یؤثر أن يقول قال الصحابي عن أن يقول قال رسول الله

، وقيل له : يا أبا عمر ان ، أما بلغك حديث النبي صلى

الله عليه وسلم تحدثنا به ؟ قال : بلى ، ولكن أقول : قال

عمر ، قال عبد الله ، قال علقمه ، قال الأسود أحب إلي

وأهون . (۱)

لیکن حنفیہ اپنے اس قیاس پر قابل امتنان اور سزاوارستائش ہیں کہ انھوں نے قیاس کے ذریعہ نفس اور خواہشات کی اتباع نہیں کی؛ بلکہ نصوص کے دائرہ عمل میں وسعت پیدا کر دی، احناف کا نقطہ نظریہ ہے کہ نصوص دو طرح کی ہیں، ایک تعبدی ہیں، جن کا مقصد بن سمجھے اطاعت و تعمیل ہے، ان کی مصالح اور علیتیں انسان کے دائرہ ادراک سے باہر ہیں، ان میں قیاس کی گنجائش نہیں، چنانچہ عبادات سے متعلق اکثر احکام اسی نوع کے ہیں، دوسرے وہ احکام ہیں جو ”معلول“ ہیں، یعنی ان کی علت خود نصوص میں بتادی گئی ہیں اور اگر نہیں بتائی گئی ہیں تو عقل انسانی کے لئے ان کے اسباب و علل کا ادراک ممکن ہے، ان کے احکام میں مجتہدان کے وجوہ و علل کا استخراج کرنے کے بعد دوسرے غیر منصوص مسائل میں بھی — جہاں جہاں یہ علیتیں پائی جاتی ہوں — یہی حکم لگاتا ہے، اس طرح حقیقت پسندی کے ساتھ غور کیا جائے تو قیاس نصوص کی مخالفت اور اتباع رائے نہیں؛ بلکہ احناف نے اس کو غیر منصوص مسائل تک نصوص کے احکام کو وسعت دینے کے لئے استعمال کیا ہے۔

احناف کے قیاسی احکام و اجتہادات پر طائرانہ نظر ڈالی جائے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے قیاس کا استعمال ”اباحت“ کی بجائے ”احتیاط“ کے لئے کیا ہے، مثلاً حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ روزہ میں جماع کر لے تو اس پر کفارہ واجب ہوگا، احناف نے اس پر اضافہ کیا کہ علاوہ جماع کے اگر خورد و نوش کے ذریعہ بھی قصداً روزہ توڑ لے تو یہ کفارہ کا موجب ہوگا، مغدور شخص جو روزہ نہ رکھ سکے قرآن مجید نے اس پر فدیہ واجب قرار دیا، احناف نے اس پر قیاس کیا کہ یہی حکم اس شخص کے لئے بھی ہوگا جس کی نمازیں باقی رہ گئیں اور اب وہ ان کو ادا کرنے کے لائق نہ ہو — قرآن نے وطی (نکاح) کے بارے میں کہا کہ کسی عورت سے وطی کرنا دونوں کے آبائی اور اولادی رشتہ داروں کو ان مرد و عورت کے لئے حرام کر دیتا ہے، چوں کہ شہوت کے ساتھ مساس ہی انسان کو فعل وطی تک پہنچاتا ہے، اس لئے احناف نے مساس اور دواعی جماع کو بھی اس حرمت مصاہرت کے لئے کافی قرار دیا، غور کیا جائے کہ ان تمام مسائل میں قیاس کے ذریعہ احتیاط و ورع کی راہ اختیار کی گئی ہے، یا اتباع ہوئی اور اباحت کی؟

استحسان

احناف کے ہاں ایک امتیازی ماخذ اجتہاد ”استحسان“ ہے، — استحسان کا اصل مقصود احکام میں لوگوں کے حالات کی رعایت ہے، اس موقع پر سرخسیؒ کی یہ عبارت چشم کشا ہے :

الاستحسان ترک القیاس والأخذ بما هو أوفق للناس ،
وقیل : الاستحسان طلب السهولة فی الأحکام فی
ما یتلی فیہ الخاص والعام ، وقیل الأخذ بالسماحة
وابتغاء مافیہ الراحة ، وحاصل هذه العبارات أنه ترک
العسر للیسر وهو أصل فی الدین وقال الله تعالى ” یرید
الله بکم الیسر “ وقال صلی الله علیه وسلم ” خیر دینکم
الیسر “ . (۱)

استحسان قیاس کو چھوڑنے اور لوگوں کے موافق حال حکم کو قبول کرنے کا نام ہے، بعضے کہتے ہیں کہ ایسے احکام جن میں عام و خاص مبتلا ہوں، طلب سہولت کو کہتے ہیں، بعضوں نے کہا سہولت و رخصت کی جستجو ہے، بعضوں نے کہا فراخی کو لینے اور راحت کی صورت منتخب کرنا استحسان ہے، غرض ان تمام عبارتوں کا ماحصل یہ ہے کہ آسانی کے لئے دشواری کو چھوڑنے کا نام استحسان ہے اور یہ دین کی ایک مستقل اصل ہے، ارشاد خداوندی ہے:

”اللہ تعالیٰ تمہارے لئے آسانی چاہتے ہیں“ اور ارشاد نبوی ہے:

تمہارا بہترین طریقہ آسانی ہے۔

ہماری کتب فقہ میں استحسانی مسائل بڑی تعداد میں ہیں، اور وہ سب عام طور پر اسی نوعیت کے ہیں کہ ان کے ذریعہ کسی مشکل کو دفع کیا گیا ہے، مثلاً کنویں میں اگر نجاست گر جائے تو شریعت نے پاکی اور تطہیر کا جو عام اصول بتلایا ہے، اس کا تقاضہ یہ ہے کہ محض پانی نکال دینا کنویں کی پاکی کے لئے کافی نہ ہو، بلکہ کنویں کی دیواریں اور نیچے کی سطح بھی پانی سے دھودی جائے، پاک کرنے کا یہ اصول چھوٹے برتنوں کے معاملہ میں تو قابل عمل ہے، لیکن اگر کنویں کی پاکی کے مسئلہ میں بھی اس عام قیاس کو لازم رکھا جاتا تو سخت دشواری کا سامنا ہوتا، اسی لئے اس دشواری سے بچانے کے لئے استحسانا پانی نکال دینے کو کافی قرار دیا گیا۔

میرا اپنا شخصی تاثر یہ ہے کہ احناف کے ہاں استحسان سے زیادہ کام لینے کی ایک اہم وجہ یہ بھی ہے کہ ان کے ہاں احکام کا مدار علت پر ہے نہ کہ حکمت پر، کبھی کبھی ایسا ہوتا ہے کہ علت کی رعایت کا تقاضہ کچھ اور ہوتا ہے، لیکن وہ شریعت کی مصلحت عامہ کے خلاف ہو جاتا ہے، ایسے مواقع پر ایسی صورتوں کا استثناء اور اس کو شریعت کی عمومی مصلحت اور حکمت کے مطابق کرنے کا کام استحسان سے لیا جاتا ہے، مثلاً قرض کا لین دین ایسی چیزوں میں جائز ہے جو ”مثلی“ ہوں یعنی جن کے مختلف افراد میں باہم قابل لحاظ تفاوت نہ ہو، جیسے ناپ کر اور تول کر خرید و فروخت

کی جانے والی عام اشیاء، ایسی چیزیں کہ ان کے مختلف افراد میں خاصا تفاوت ہو، ان میں قرض کا لین دین جائز نہیں، اس علت کا تقاضا یہ تھا کہ روٹیوں میں بھی قرض کی اجازت نہ ہو، مگر شریعت کی مصلحت عامہ یہ ہے کہ کوئی حکم حرج اور عام دشواری کا باعث نہ بن جائے، اس حکمت کی رعایت کرتے ہوئے متاخرین نے امام محمد کی رائے پر فتویٰ دیتے ہوئے روٹی میں گن کر قرض اور لین دین کی اجازت دی۔ (۱)

متعارض روایات میں حنفیہ کا طرز عمل

فقہ حنفی کا خاص مزاج متعارض نصوص کے بارے میں یہ ہے کہ وہ اولاً اس امر کی کوشش کرتے ہیں کہ ایک کو نسخ اور دوسرے کو منسوخ قرار دیں؛ کیوں کہ اگر کوئی حکم شارع کی طرف سے منسوخ ہو چکا ہو، تو پھر اس پر عمل ایک بے معنی بات ہوگی، ایسا ممکن نہ ہو تو پھر ایک کو دوسرے پر ترجیح دیتے ہیں اور وجوہ ترجیح کی جستجو کرتے ہیں، اس کے بعد باہم تطبیق و توفیق کی سعی کرتے ہیں اور دونوں کا ایسا محمل متعین کرتے ہیں کہ دونوں پر عمل ہو جائے، جب ان میں سے کوئی بھی صورت ممکن نہ ہو تو آخری چارہ کار کے طور پر ”تساقط“ کی صورت اختیار کی جاتی ہے، یعنی دونوں روایات نظر انداز کر دی جاتی ہیں، گویا ترتیب یوں ہے: نسخ، ترجیح، تطبیق اور ”تساقط“ — اس سے اس امر کا بھی بخوبی اندازہ ہو جاتا ہے کہ احناف نصوص پر عمل کرنے میں کس قدر پابند ہیں اور نصوص کو اسی وقت نظر انداز کرتے ہیں، جب کہ اس پر کسی وجہ سے عمل کرنا ان کے خیال میں ممکن نہ رہے۔

فقہاء احناف کی اولیات

اب ہم فقہ حنفی کی ”اولیات“ کی طرف آتے ہیں، ”اولیات“ سے مراد یہ ہے کہ فقہ میں احناف نے کن جدید فنون کو وجود بخشا ہے یا خود اصول فقہ میں ان علماء نے کیا جدید اصطلاحات وضع کی ہیں، جو احکام پر اثر انداز ہوتی ہیں، کہ ان سے ان کی جلیل القدر خدمات کو سمجھنے میں آسانی ہوگی۔

قواعد فقہ

ان میں سب سے اہم اور قابل ذکر ”قواعد فقہ“ ہیں، — ”قواعد فقہ“ سے مراد وہ فقہی اور قانونی کلیات ہیں جن کے تحت بہت سے شرعی احکام داخل ہوتے ہیں، مثلاً یہ کہ جو بات یقینی طور پر ثابت ہو، محض شک کی وجہ سے ان کے ختم ہونے کا حکم نہیں لگایا جاسکتا: **الیقین لا یزول بالشک** دراصل اصول فقہ کے بڑے حصہ کا تعلق عربی زبان اور اس سے متعلق قواعد سے ہے، جن کے ذریعہ نصوص — کتاب و سنت — سے اخذ معانی کے اصول معلوم ہوتے ہیں اور ”قواعد فقہ“ سے شریعت کی وہ حکمتیں اور مصلحتیں مراد ہیں، جو شریعت اسلامی کی اصل روح ہیں، چنانچہ کہا جاتا ہے کہ سب سے پہلے ابوطاہر دباس نے سترہ قاعدے مقرر کئے اور فقہ حنفی کے تمام احکام کے لئے انھیں کو مد اقرادیا، (۱) — اس کے بعد پھر ایک اور حنفی فقیہ امام کرخی (م: ۳۴۰ھ) نے قواعد میں ”رسالة الأصول“ مرتب کیا، اس کے بعد فقہاء شوافع میں زنجانی (م: ۶۵۶ھ) ”تخریج الفروع علی الأصول“ اور ابن رجب (م: ۷۹۵ھ) حنبلی کی ”قواعد“ کا نمبر آتا ہے۔

(۱) الأشباه والنظائر لابن نجيم: ۱۵، اس سلسلہ میں ابوطاہر دباس اور سعید ہروی شافعی کا ایک واقعہ بھی ذکر کیا جاتا ہے۔

فروق

فقہ میں ایک فن ”فروق“ کا ہے، فروق سے مراد دو ایسے مسائل ہیں جو اپنی ظاہری نوعیت کے لحاظ سے یکساں محسوس ہوتے ہیں، لیکن کسی خاص وجہ سے ان کے احکام ایک دوسرے سے مختلف ہوتے ہیں، کہا جاتا ہے کہ سب سے پہلے امام محمد نے اپنی کتاب ”الجامع الکبیر“ میں اس طرف توجہ فرمائی، اس کے بعد ابو عبد اللہ محمد بن علی حکیم ترمذی (م: ۲۸۵ھ) نے اس پر ایک کتاب مرتب کی، پھر مشہور حنفی عالم امام محمد بن صالح کراچی سمرقندی (م: ۳۲۲ھ) نے ”تلفیح المحبوس“ کے نام سے ایسے احکام کو جمع کیا جس سے ابن نجیم کا رسالہ ”الفروق“ مستفاد ہے، — اس طرح اس فن کی ایجاد اور ابتداء اس کو ترقی دینے کا سہرا بھی علماء حنفیہ کے سر ہے!

اختلاف الفقہاء

تیسرا فن جو احناف کا رہنما منت ہے، وہ ”اختلاف الفقہاء“ کا ہے، یعنی ایسی تالیفات جن میں مختلف فقہاء کے اختلاف آراء کے ذکر کا اہتمام کیا جائے، کہا جاتا ہے کہ خود امام ابو حنیفہ نے اس سلسلہ میں ایک کتاب ”اختلاف الصحابہ“ کے نام سے مرتب فرمائی تھی، پھر اس موضوع پر قاضی ابو یوسف نے ”اختلاف ابی حنیفہ وابن ابی لیلی“ اور امام محمد نے ”الحجة علی اهل المدينة“ مرتب کی، ان کتابوں کا علوم و فنون کی تاریخ پر لکھنے والے اہل علم نے ذکر کیا ہے، اس کے بعد امام شافعی کے ان رسائل کا نمبر آتا ہے جو آپ کی مایہ ناز کتاب ”الام“ میں ”اختلاف ابی حنیفہ وأوزاعی“، ”اختلاف الشافعی مع محمد“ اور ”اختلاف الشافعی مع مالک“ میں شریک ہے۔

بیان کی قسمیں

فقہ کے اصول میں بھی احناف نے بعض بنیادی اضافے کئے ہیں، چنانچہ نصوص کے ”بیان“ پر احناف نے جس تنوع اور تفصیل کے ساتھ کلام کیا ہے، اس کی مختلف صورتیں نکالیں

ہیں اور ان کے لئے اصطلاحات قائم کی ہیں، دوسرے مصنفین نے عام طور پر انہیں کی تقلید کی ہے، امام شافعی نے گو ”الرسالہ“ میں بیان کی پانچ انواع (قسمیں) مقرر کی ہیں، مگر اس سے ان کی مراد بیان توضیح کے ذرائع ہیں، (۱) ابو زید دہوی حنفی نے سب سے پہلے ”تقویم الادلہ“ میں بیان کی تقسیم کی اور چار قسمیں مقرر کیں، بیان تقریر، بیان تفسیر، بیان تغیر — یعنی حکم سے کسی خاص صورت کا استثناء — اور بیان تبدیل — یعنی شرط پر معلق کر کے اس کے حکم کے اطلاق و دوام کو محدود کر دینا، — بعد کو امام سرخسی نے ایک اور قسم ”بیان ضرورت“ کا اضافہ فرمایا۔ (۲)

وضاحت و ابہام کے مدارج

وضاحت و ابہام کے اعتبار سے اکثر فقہاء نے الفاظ کی چار صورتیں کی ہیں، ”ظاہر“ جو دوسرے معنی کا احتمال رکھتا ہو ”نص“ جو دوسرے معنی کا احتمال نہ رکھتا ہو، ”مجمل“ جس کے معنی تک رسائی ممکن ہو، ”تشابہ“ جس کی مراد معلوم ہونا ممکن نہ ہو، — حقیقت یہ ہے کہ انسان الفاظ کی مراد تک پہنچنے میں وضاحت و ابہام کے جن درجات سے گذرتا ہے، اس تقسیم سے ان کی مکمل ترجمانی نہیں ہوتی ہے، فقہاء احناف نے بڑی ذہانت سے اس کو ملحوظ رکھتے ہوئے مزید درجہ بندی کی اور وضاحت کے اعتبار سے چار درجات ظاہر، نص، مفسر، محکم اور خفاء و ابہام کے لحاظ سے چار درجات خفی، مشکل، مجمل اور تشابہ مقرر کئے، جن کی تفصیل کتب اصول فقہ میں موجود ہے۔

درجات احکام

مكلف کے افعال پر جو حکم لگائے جاتے ہیں، وہ عام فقہاء کے یہاں پانچ ہیں، واجب، مندوب، مباح حرام اور مکروہ — واجب احکام میں بعض وہ ہیں جو دلیل قطعی سے ثابت ہیں یہاں تک کہ بعض اوقات ان کی بلاتاویل انکار کرنے والوں کی تکفیر کی جاتی ہے، بعض وہ ہیں کہ ظنی دلائل سے ثابت ہیں اور ان کے انکار سے نوبت کفر تک نہیں آتی، حنفیہ نے ان دونوں

میں فرق کرنے کے لئے فرض اور واجب کی دو علیحدہ اور مستقل اصطلاحات مقرر کیں، اور پہلی قسم کے احکام کو ”فرض“ اور دوسری قسم کے احکام کو ”واجب“ سے تعبیر کیا۔

مکروہات میں بھی بعض وہ ہیں جو قریب بہ حرام ہیں اور بعض خلاف اولیٰ اور خلاف مستحب ہیں، مکروہ کے مصداق میں اس درجہ تنوع خاصا اشتباہ پیدا کر سکتا ہے، اسی لئے فقہاء احناف نے مکروہات کے دو مدارج مقرر کئے، مکروہ تحریمی اور مکروہ تنزیہی، اس طرح فقہاء احناف کے ہاں مدارج احکام سات ہو جاتے ہیں، فرض، واجب، مندوب، مباح، حرام، مکروہ تحریمی اور مکروہ تنزیہی۔

أصول فقہ کے ارتقاء میں حنفیہ کا حصہ

أصول فقہ میں دو أسلوب معروف ہیں، ایک احناف کا ہے دوسرا شوافع کا، جو متکلمین کا طریق کہلاتا ہے، ان دونوں میں سے احناف نے جو أسلوب اختیار کیا ہے، وہ بہت جامع ہے، اسی لئے بعد کو دوسرے مکاتب فقہ نے بھی اس فن میں حنفیہ ہی کی پیروی کی ہے، معروف عالم اور صاحب قلم امام ابو زہرہ کا بیان ہے :

انصاف کی بات یہ ہے کہ فقہاء مالکیہ اور حنابلہ میں سے بعض لوگوں نے أصول فقہ پر بحث کرنے میں حنفیہ کے منہج اور طریقہ کے مطابق أصول کلیہ کو فروغ جزئیہ پر منطبق کیا ہے اور جس مذہب فقہی کی طرف وہ منسوب ہیں، اس کی خدمت کی ہے، چنانچہ علامہ قرانی کی ”تنقیح الفصول“ اسی منہج کے مطابق لکھی گئی ہے اور مذہب مالکی کے أصول کی فروغ پر تطبیق کی گئی ہے، اسی طرح اسنوی شافعی کی کتاب ”تمہید“ کا بھی یہی حال ہے، جس میں اسی منہج پر فقہ شافعی کے أصول کو مذہب شافعی کے فروغ پر منطبق کیا گیا ہے..... بلکہ ائمہ اہل سنت کے علاوہ شیعہ، امامیہ

اور زید یہ نے بھی بکثرت فقہ حنفی کے منہاج کی پیروی کی ہے۔ (۱)

ہر چند کہ یہ اس کا موقع نہیں، تاہم اس کی طرف اشارہ کر دینا ضروری محسوس ہوتا ہے کہ فقہ حنفی کی مقبولیت اور اس کے شیوع کی اصل وجہ اس کی یہی خصوصیات: توازن و اعتدال، ضرورت انسانی کی رعایت، نصوص اور مصالح کی باہم تطبیق، شریعت کی روح اور مقصد کی رعایت اور ظاہر پر جمود بے جا سے گریز، اقلیت کے ساتھ منصفانہ رویہ، شخصی آزادی کا احترام اور تقاضاء تمدن سے زیادہ مطابقت اور ہم آہنگی ہے، اور بالخصوص ایک ترقی یافتہ تمدن کا ساتھ دینے کی صلاحیت ایسی بات ہے جس نے بجا طور پر خطہ مشرق کو جو بمقابلہ دوسرے علاقوں کے زیادہ متمدن اور تہذیب آشنا تھا، فقہ حنفی پر فریفتہ کر دیا ہوگا، ابن خلدون نے جو فقہ مالکی کو ”بدویوں“ کی فقہ قرار دیا ہے، گو یہ قرین انصاف نہیں، تاہم یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ فقہ حنفی کے احکام جس قدر تمدن سے قریب ہیں دوسری فقہ کے نہیں۔



فقہ مالکی اور اس کی خصوصیات

پیغمبر اسلام ﷺ نے فرمایا: قریب ہے کہ لوگ جستجوئے علم میں اسفار کریں گے اور مدینہ کے عالم سے بڑھ کر کوئی عالم نہ پائیں گے، سفیان بن عیینہ کا بیان ہے کہ امام مالک ہی اس بشارت نبوی کا مصداق ہیں، (۱) امام شافعی نے آپ کو تابعین کے بعد ”حجة الله على الخلق“ قرار دیا ہے، (۲) اور ابن مہدی جیسے بلند پایہ محدث معترف ہیں کہ انھوں نے امام مالک سے بڑھ کر فرس و فہم شخص سے حدیث نہیں سنی، (۳) مالکیہ کے علاوہ فقہ کے دوسرے دبستان بھی امام مالک کے خرمن علم کے خوشہ چینیوں میں ہیں، امام شافعی شاگرد خاص ہیں، امام ابوحنیفہ کے تلمیذ خاص قاضی ابو یوسف نے بھی کسب فیض کیا ہے، امام احمد نے امام شافعی کے واسطے سے امام مالک کے علوم سے فائدہ اٹھایا ہے، اور دارقطنی نے ”کتاب الذبائح“ میں، ابن خردوہی نے مسند ابوحنیفہ اور خطیب بغدادی نے ”کتاب الرواة عن مالک“ میں امام مالک سے امام ابوحنیفہ کا سماع حدیث نقل کیا ہے، متاخرین میں سراج الدین بلقینی اور خود حنفیہ میں حافظ مغلطائی نے ”نکت علی مقدمة ابن صلاح“ میں امام ابوحنیفہ کا امام مالک سے سماع نقل کیا ہے، (۴) بعض علماء احناف نے اس سے انکار کیا ہے اور اس کو امام ابوحنیفہ کے لئے کسر شان تصور کیا ہے، حالاں کہ ایک تو اس زمانہ میں آج کل کی طرح تلمذ کی وہ خاص صورت نہ تھی کہ ایک شخص اپنے استاذ سے ایک پورے نصاب کی تکمیل کرے، بلکہ چلتے پھرتے کسی سے ایک حدیث کا سن لینا اس بات کے لئے کافی سمجھا جاتا تھا کہ وہ اس کے تلامذہ میں

(۱) تہذیب التہذیب: ۸/۱۰

(۲) حوالہ سابق

(۳) تہذیب التہذیب: ۹/۱۰

(۴) تزیین الممالک: ۵۹

شمار ہونے لگے، دوسرے اس سے امام ابوحنیفہ کی علم کے باب میں طلب صادق اور جستجوئے کامل معلوم ہوتی ہے، جو ان کی عظمت شان کی دلیل ہے، اور خود امام ابوحنیفہ کے اس قول کے عین مطابق ہے کہ نہ میں نے علم کی تحصیل میں حیاء و خجالت کو راہ دیا اور نہ افادہ میں بخل سے کام لیا، — چنانچہ سلف میں اپنے چھوٹوں بلکہ خود اپنے شاگردوں سے بھی علم کے حصول کا مذاق عام تھا، خود امام مالک سے روایت لینے والوں میں ان کے چار نہایت بلند پایہ اور مایہ ناز اساتذہ ابن شہاب زہری، ربیع بن عبد الرحمن، یحییٰ بن سعید انصاری اور موسیٰ بن عقبہ کے اسماء گرامی بھی ملتے ہیں، (۱) — اس طرح امام ابوحنیفہ ہی کی طرح امام مالک بھی ان فقہاء و محدثین میں سے ہیں جن کے علم و تفقہ کی روشنی نے تمام ہی مذاہب کے لئے مشعل راہ کا کام کیا ہے۔

امام مالک کی دواہم خصوصیتیں

امام مالک کو ایک امتیازیہ حاصل ہے کہ علم حدیث میں دو پشتوں سے آپ کے خاندان کو مرجعیت حاصل تھی، آپ کے والد اور چچا کا شمار مشہور علماء حدیث میں ہے، آپ کے دادا بھی اپنے عہد کے ممتاز اساتذہ حدیث میں تھے، اس نسبت نے آپ کے لئے دوسرے اساتذہ حدیث سے کسب فیض کو ضرور آسان کر دیا ہوگا اور حدیث و فقہ میں مرجعیت حاصل کرنے میں بھی آپ کو دقت نہ ہوئی ہوگی، — دوسرے آپ نے پوری زندگی مدینہ میں بسر کی، مدینہ وہ مبارک جگہ ہے، جہاں قرآن مجید کا اکثر حصہ نازل ہوا، آیات احکام تو نوے فیصد یہیں نازل ہوئیں، حدیثوں کا بھی جو مجموعہ موجود و محفوظ ہے، ان میں بہت کم کی زندگی کے فرمودات و معمولات ہیں، زیادہ تر حدیثوں کا تعلق مدنی زندگی ہی سے ہے، فتح مکہ سے پہلے تک ہجرت فرض تھی، اس لئے عرب کے گوشہ گوشہ اور خود مکہ سے عام طور پر صحابہ ہجرت کر کے مدینہ آ گئے تھے، اور ان کو اپنا دارالہجرت اس قدر عزیز تھا کہ شہادت کے سوا مدینہ سے زیادہ کوئی

جگہ ان کو اپنی موت کے لئے محبوب نہ تھی، حضرت علیؓ کی خلافت کے ابتدائی دور تک مدینہ ہی مسلمانوں کا دار الخلافہ تھا، اس لئے صحابہ کی بڑی تعداد یہی مقیم رہی اور مدینہ ان کے علم و فضل سے ضو بار ہوتا رہا۔

حضرت عمر، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت ابی بن کعب، حضرت زید بن ثابت، حضرت عائشہ، حضرت انس اور حضرت ابو ہریرہؓ وغیرہ نے مدینہ میں علماء و فقہاء اور راسخ العلم محققین کی ایک بڑی جماعت تیار کر دی تھی، مدینہ کے فقہاء سبعہ جو اجتماعی طور پر مسائل پر غور کرتے تھے، اور جن کے فتاویٰ کو خاص اہمیت و اعتبار حاصل تھا، وہ پوری زندگی اسی شہر میں مقیم رہے، حج کے موقع سے پوری دنیا کے علماء و محدثین حج کے بعد قبر اطہر کی نسبت سے مدینہ میں جمع ہوتے تھے اور ان کا یہ اجتماع علاوہ عبادت کے تعلیم و تعلم کا ایک عالمی کیسپ بن جایا کرتا تھا، اس طرح قدرتی طور پر امام مالک کو مختلف اہل علم سے تبادلہ خیال اور بحث و مناقشہ کے جو قیمتی مواقع حاصل تھے، نیز مختلف علاقوں کے لوگوں تک اپنے علم کو پہنچانے کی جو سہولت میسر تھی، وہ دوسرے اہل شہر کو حاصل نہ تھی۔

فقہ مالکی پر فقہاء مدینہ کا اثر

فقہ حنفی پر جس طرح علماء کوفہ کا اثر ہے، اسی طرح فقہ مالکی دراصل صحابہ و تابعین کے عہد کے فقہاء مدینہ کی فقہ کی ایک مرتب صورت ہے، موطاء کی اکثر روایتیں انھیں صحابہ سے مروی ہیں جو مدینہ میں مقیم تھے، شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے لکھا ہے کہ امام مالک کی اکثر روایتیں حضرت ابن عمر، حضرت عائشہ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت انس، حضرت جابر اور حضرت ابوسعید خدریؓ سے منقول ہیں، (۱) — ہارون الرشید جب مدینہ آئے اور امام مالک سے ملاقات ہوئی تو شکوہ سنج ہوئے کہ آپ نے حضرت علی اور ابن عباسؓ کی روایات نہیں لی ہیں، امام مالک نے جو معذرت کی وہ یہی تھی کہ یہ دونوں صحابہ مدینہ میں مقیم نہیں تھے، اور نہ ان حضرات کے تلامذہ سے میری ملاقات رہی ہے، ”لم یكونا ببلدی ولم یلق رجالہما“۔ (۲)

امام مالک کے تمام اساتذہ مدنی ہی ہیں، ان میں سب سے اہم نام ابن شہاب زہری کا ہے، مدینہ کے فقہاء سبعہ سعید بن مسیب، عروہ بن زبیر، قاسم بن محمد بن ابی بکر، خارجہ بن زید بن ثابت، عبید اللہ بن عبد اللہ بن مسعود اور سالم بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بھی آپ کے اساتذہ میں ہیں، (۱) — نیز موطا میں جتنے رواۃ آئے ہیں، سات راویوں کے سوا یہ سبھی مدینہ کے باشندے تھے، یہ سات اشخاص ہیں، اہل مکہ میں ابوالزبیر، اہل بصرہ میں حمید طویل اور ایوب سختیانی، اہل خراسان میں عطاء، اہل جزیرہ میں سے عبد الکرم اور اہل شام میں سے ابراہیم اور ابن ابی عامیہ۔ (۲)

تاہم امام مالک کے اس عمل کو تنگ نظری اور علمی تعصب نہیں سمجھنا چاہئے، بلکہ اس کی وجہ یہ تھی کہ محدثین روایت کو قبول کرنے میں غایت درجہ حزم و احتیاط سے کام لیتے تھے، اپنے شہر کے راویوں کے بارے میں ان کو پوری آگہی ہوا کرتی تھی، دوسرے شہر کے راویوں کے متعلق ان کو کافی معلومات حاصل نہ ہوتی تھیں، اس لئے وہ ان کی روایات قبول کرنے سے احتیاط کرتے تھے، حضرت علی اور ابن عباس کی روایت نہ لینے کے سلسلہ میں اوپر امام مالک کی جو معذرت گزری ہے، اس کا منشاء یہی ہے، نسخ و منسوخ روایات کے سلسلہ میں ایک نہایت عمدہ کتاب ابو بکر حازمی ہمدانی (م: ۵۸۴ھ) کی ”کتاب الاعتبار“ ہے، انھوں نے کتاب کے شروع میں متعارض روایات کے درمیان ترجیح کے کچھ اصول مقرر کئے ہیں، ان میں ایک قاعدہ یہ لکھا گیا ہے :

أصول ترجیح میں بارہواں قاعدہ یہ ہے کہ دو متعارض حدیثوں میں سے ایک کو اس نے اپنے شہر کے محدثین سے سنا ہو اور دوسری کو اجنبیوں سے، تو پہلی روایت راجح ہوگی، اس لئے کہ روایات کے قبول کرنے میں تساہل و تشدد کے سلسلہ میں مختلف اہل شہر کا اپنا اپنا

(۱) فقہاء سبعہ کے سلسلہ میں ابتدائی چھ نام پر اتفاق ہے، ساتویں شخصیت کے سلسلہ میں تین نام ذکر کئے جاتے ہیں،

سالم بن عبد اللہ، ابو بکر بن عبد الرحمن اور ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف، المسوی: ۳۵ (۲) تزیین: ۵۰

ذوق ہوتا ہے اور ایک شخص اپنے شہر کی تعبیر و اصطلاح سے زیادہ

واقف ہوتا ہے۔ (۱)

اہل مدینہ کی مرویات پر امام مالک کے زیادہ انحصار کی وجہ یہی تھی، چنانچہ آگے عرض کیا جائے گا کہ فقہ مالکی میں اہل مدینہ کے تعامل اور علماء مدینہ کے فتاویٰ اور مدینہ کے قضاۃ کے فیصلہ جات کو خاص اہمیت حاصل ہے۔

فقہ مالکی کے مصادر تشریحی

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے ان خاص مصادر کی جستجو کی ہے، جن کو خاص طور پر امام مالک پیش نظر رکھا کرتے تھے، ان کو آپ فقہ مالکی کا سلسلہ نسب بھی کہہ سکتے ہیں، شاہ صاحب کا خیال ہے کہ فقہ مالکی میں اول درجہ متصل یا مرسل حدیث کو حاصل ہے، اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فیصلہ جات، پھر عبداللہ بن عمر کے فتاویٰ، اس کے بعد دوسرے مدنی صحابہ کے فتاویٰ کا درجہ ہے، اس کے بعد مدینہ کے مشہور اصحاب افتاء — سعید بن مسیب، عروہ بن زبیر، قاسم، سالم، سلیمان بن یسار، ابوسلمہ، ابوبکر بن عبدالرحمن بن حارث، ابوبکر بن عمرو بن حزم اور خلیفہ راشد حضرت عمر بن عبدالعزیز — کے فتاویٰ کو اہمیت حاصل ہے۔ (۲)

موطا کی تدوین

گو جس طرح امام ابوحنیفہ سے فقہ کے مرتبہ اصول منقول نہیں ہیں، یا اگر نقل کئے گئے تو محفوظ نہیں ہیں، بلکہ آپ کے اجتہادات کو سامنے رکھ کر بعد کے علماء نے استقرائی طور پر کچھ اصول و قواعد مقرر کئے ہیں، اور امام صاحب کی طرف ان کی نسبت کر دی گئی ہے، اسی طرح امام مالک نے ”اصول فقہ“ خود مدون و مرتب نہیں فرمائے اور فقہ مالکی کے اصول و قواعد کی تدوین بھی اسی طریق پر ہوئی ہے جس طرح فقہ حنفی کے اصول کی، لیکن فقہ مالکی اس اعتبار سے خوش قسمت ہے کہ امام مالک کی آراء اور ان کی دلیلیں خود امام مالک کے ذریعہ ”موطا امام

مالک“ کی صورت میں مرتب اور مدون ہیں۔

کہا جاتا ہے کہ امام مالک نے جب ایک مجموعہ حدیث کی تالیف کا ارادہ فرمایا تو اس کے نام کے بارے میں متردد تھے، اسی درمیان خواب میں رسول اللہ ﷺ کی زیارت سے مشرف ہوئے اور حکم ہوا ”وطئى الناس هذا العلم“ اسی لفظ کی رعایت سے آپؐ نے اس مجموعہ کا نام ”موطا“ رکھا، (۱) — ابتداءً اس میں دس ہزار روایات تھیں، (۲) لیکن امام مالک کی محتاط طبیعت نے تحقیق و تفحص جاری رکھا اور جو روایت ذرا بھی مشکوک محسوس ہوئی آپ ان کو قلم زد کرتے گئے، یہاں تک کہ ابو بکر بھری کے بیان کے مطابق ۱۷۲۰ روایات رہ گئیں، جن میں ۶۰۰ متصل، ۲۲۲ صحابہ کے فتاویٰ اور ۲۷۵ تابعین کے اقوال و فتاویٰ ہیں۔ (۳)

موطا کی صحت کے بارے میں امام شافعی فرماتے تھے کہ روئے ارض پر قرآن مجید کے بعد اس سے زیادہ صحیح اور کوئی کتاب نہیں، (۴) خود شاہ ولی اللہ صاحب نے اس کی صحت اور فقہ میں اس کے مقام و مرتبہ کی بابت لکھا ہے :

لقد انشرح صدرى وحصل لى اليقين بأن المؤطا أصح
كتاب يوجد على وجه الأرض بعد كتاب الله كذا لك
تيقنت أن طريق الاجتهاد وتحصيل الفقه مسدود اليوم
الامن وجه وهو أن يجعل المؤطا نصب عينيه . (۵)
مجھے شرح صدر اور یقین ہو چکا ہے کہ موطا، روئے زمین پر موجود
کتابوں میں کتاب اللہ کے بعد صحیح ترین کتاب ہے، نیز اس بات
کا بھی یقین ہے کہ اجتہاد اور فقہ کی تحصیل آج اس کے بغیر نہیں
ہو سکتی کہ ”موطا“ کو اپنا مرکز توجہ بنا لیا جائے۔

نیز شاہ صاحب جیسے گوہر شناس اور اقلیم علم و معرفت کے شناس اور کا یہ اعتراف بالکل بجا

(۲) تزیین ابی مالک: ۴۲

(۴) حوالہ سابق: ۲۳

(۱) زراوی: ۱۶

(۳) المسوی: ۲۷

(۵) المسوی: ۲۹

اور مبنی بر حقیقت ہے کہ موطا مذہب مالکی کی اساس، مذہب حنبلی و مذہب شافعی کا بہترین ماخذ اور امام ابوحنیفہ اور آپ کے صاحبین کے مذہب کی روشنی ہے، اور یہ تمام مذاہب موطا امام مالک سے وہی نسبت رکھتے ہیں، جو شروح متن سے ”وہذہ المذاہب بالنسبۃ للموطا کالشروح للمتون“ (۱)۔

موطا امام مالک میں جہاں فقہ مالکی کے مستدرلات جمع ہو گئے ہیں، وہیں ان کے ذیل میں امام مالک کی رائیں بھی محفوظ ہو گئی ہیں، — موطا امام مالک کے علاوہ امام مالک کے فتاویٰ بھی ان کے تلامذہ نے ”المدونہ“ کے نام سے جمع کر دیئے ہیں، جن کا ذکر آگے آتا ہے، اس طرح دوسرے بعض مکاتب فقہ میں امام کی طرف منسوب احکام جہاں بعد کے متبعین کی تخریج کا نتیجہ ہیں، فقہ مالکی میں احکام کا بڑا حصہ خود صاحب مذہب سے صراحۃً منقول ہے۔

آزادی رائے کا احترام

موطا امام مالک کا ذکر کرتے ہوئے بے ساختہ امام مالک کے اس خاص مذاق کا ذکر کرنے کو جی چاہتا ہے کہ آپ اجتہادی مسائل میں آزادی فکر و رائے کے کس درجہ قائل تھے اور کس طرح اپنی رائے دوسروں پر مسلط کرنے کو ناپسند فرماتے تھے؟ تذکرہ نگاروں نے خود حضرت الامام سے نقل کیا ہے کہ خلیفہ ہارون الرشید نے اجازت چاہی کہ موطا کعبہ میں لٹکا دی جائے اور لوگوں کو اس بات پر مجبور کیا جائے کہ وہ اسی کے مطابق عمل کریں، تو آپ نے اسے پسند نہیں فرمایا اور کہا کہ خود اصحاب رسول میں فروعی مسائل میں اختلاف رہا کیا ہے، یہ حضرات مختلف شہروں میں گئے، اور لوگوں نے ان سے کسب فیض کیا، اب ان لوگوں میں بھی اختلاف رائے ہے اور ہر ایک اپنی جگہ صائب ہے ”وکل عند نفسه مصیب“ (۲) — امام مالک کے اس مزاج کو شاید فقہاء مالکیہ نے بھی قبول کیا، اسی لئے ہم دیکھتے ہیں کہ امام قرانی ایسے امام کی اقتداء کو جائز قرار دیتے ہیں جو کسی قطعی اور یقینی مسئلہ میں اختلاف نہ رکھتا ہو، (۳) مخالف مذہب

(۲) تزیین الممالک: ۴۶، ذراوی: ۲۹

(۱) المسوی: ۲۹

(۳) الفروق: ۱۰۲/۲

امام کی اقتداء کے باب میں بہ مقابلہ دوسرے فقہاء کے مالکیہ کے یہاں زیادہ وسعت محسوس ہوتی ہے، — کاش علماء متاخرین ”حریت رائے“ کے اس مذاق کو قائم رکھتے، اور اس تنگ نظری اور جمود سے بچتے جس نے فقہی مذاہب کو بعض اوقات مختلف اعتقادی فرقہ جات کی حیثیت دے دی اور ”نوبت بہ ایں جا رسید“ کہ ان میں باہم رشتہ نکاح کے جائز ہونے اور نہ ہونے اور اہل کتاب کی طرح صرف عورتوں سے نکاح کی حلت یا عام مسلمانوں کی طرح دو طرفہ رشتہ کے مباح ہونے کی بحث کی جانے لگی۔ والی اللہ المشتکیٰ۔

فقہ مالکی کے مدونین

اب میں اس طرف آتا ہوں کہ فقہ مالکی کی تدوین کیوں کر ہوئی اور کن شخصیات نے اس عمل میں بنیادی عناصر کا کردار ادا کیا؟ — ان میں سب سے پہلی قابل ذکر شخصیت عبداللہ بن وہب کی ہے جو امام مالک کے بہت محبوب اور عزیز شاگرد تھے اور بیس سال تک امام مالک کی صحبت میں رہے، امام مالک کے فتاویٰ کی نقل و روایت میں ابن وہب کا خاص درجہ ہے، دوسری شخصیت عبدالرحمن بن قاسم کی ہے، فقہ مالکی کی ترتیب میں ان کو وہی مقام حاصل ہے جو فقہ حنفی میں امام محمد کو، (۱) تقریباً بیس سال تک انھوں نے امام صاحب سے کسب فیض کیا اور انھیں کے افادات اور مرویات ”المدونہ“ میں جمع ہوئے، تیسری شخصیت اشہب بن عبدالعزیز کی ہے، امام شافعیؒ نے ان کے بارے میں فرمایا کہ میں نے اشہب سے زیادہ کسی کو فہم نہیں پایا، کاش ان میں طیش اور غصہ نہ ہوتا، ”ما رأیت أفعہ من أشهب لولا طیش فیہ“ (۲) فقہ مالکی کی تدوین میں ایک نام اسد بن فرات کا آتا ہے جنھوں نے امام مالک کے بعد قاضی ابو یوسف اور امام محمد سے کسب فیض کیا، یہی ”المدونہ“ کی ترتیب کے محرک اور مؤسس بنے، قیروان کے قاضی مقرر ہوئے اور انھیں کے ذریعہ مغرب کے علاقہ سے اندلس تک فقہ مالکی مروج ہوئی۔

امام مالک کے اہم تلامذہ میں عبدالملک بن ماجشون کا شمار بھی ہے اور امام مالک کے

بعض فتاویٰ ان ہی کے ذریعہ منقول ہیں، فقہ مالکی کی تدوین میں سب سے نمایاں کام عبدالسلام سعید سحون نے کیا ہے، جن کو گواہ امام مالک سے شرف تلمذ حاصل نہیں لیکن امام مالک کے تین بلند پایہ شاگردوں، ابن وہب، ابن قاسم اور اہلب سے شرف تلمذ حاصل ہے اور فقہ مالکی کی مشہور کتاب ”المدونہ“ (جس کا تعارف آگے آتا ہے) کی موجودہ صورت کے مرتب یہی سحون ہیں۔

سحون کے شاگرد نے ”العتیبہ یا المستخرجہ“ مرتب کی جن کا نام نامی محمد بن احمد العقی ہے اور ابن ماجہون کے شاگرد عبدالملک بن حبیب نے ”الواضحہ“ مرتب کی ہے، اس طرح ان آٹھ شخصیتوں کو فقہ مالکی کی تدوین اور ترتیب اور نقل و روایت میں خاص اہمیت حاصل ہے۔ (۱)

فقہ مالکی کی بنیادی کتابیں

فقہ مالکی کی تدوین کے بعد مناسب ہوگا کہ ایک نظر اس کے مراجع پر بھی ڈالی جائے، چار کتابوں کو فقہ مالکی کے خاص مراجع کی حیثیت حاصل ہے: (۱) المدونہ، (۲) الواضحہ، (۳) العتیبہ، (۴) الموازیہ۔

”مدونہ“ کی تدوین

مدونہ کا نام ”مخلطہ“ بھی بتایا جاتا ہے؛ اس لئے کہ اس میں امام مالک کے اقوال کے ساتھ آپ کے دوسرے اصحاب کے اقوال بھی ملا دیئے گئے ہیں، — اس کتاب کی تدوین اور ترتیب کے سلسلہ میں بھی ایک سے زیادہ دلچسپ واقعات پیش آئے ہیں جن کا ذکر مناسب ہوگا، امام مالک کے نہایت ذہین اور ذکی شاگرد اسد بن فرات نے امام صاحب سے ایک سوال کیا، امام صاحب نے جواب دیا، انھوں نے پھر سوال کیا، آپ نے پھر جواب دیا، اسد بن فرات کے سوالات سے آپ نے ان کی دقت فکر کا اندازہ کر لیا اور محسوس کر لیا کہ ان کو فقہاء

اصحاب الرائے کی طرف رجوع کرنا چاہئے، چنانچہ نہایت سیرچشمی اور فراخ دلی کے ساتھ ان کو علمائے عراق سے رجوع کرنے کا حکم دیا، وہ امام محمد کی خدمت میں آئے اور عرصہ تک ان سے استفادہ کرتے رہے، پھر واپسی اس وقت ہوئی جب کہ امام مالک کی وفات ہو چکی تھی، ان کو خیال ہوا کہ وہ فقہ مالکی اور فقہ عراقی کو جمع کریں، چنانچہ امام مالک کے سب سے ممتاز اور قابل احترام شاگرد ابن وہب کے پاس گئے اور جن مسائل کے بارے میں امام محمد سے استفسار کیا تھا، ان کے بارے میں امام مالک کی رائے منقول ہوتی تو ان کا وہ جواب دیتے اور دوسرے مسائل میں خاموشی اختیار کرتے، چنانچہ پھر اہلب کے پاس گئے وہ بجائے امام مالک کے اپنی رائے بیان کرتے، اسد بن فرات کے لئے یہ دونوں افراط و تفریط ناقابل قبول تھی، چنانچہ امام مالک کے ایک اور شاگرد ابن قاسم کی خدمت میں حاضر ہوئے، ابن قاسم نے اسد کے سوالات کے چار طرح سے جوابات دیئے، جن مسائل میں امام مالک کا قول منقول ہوتا، امام مالک کی رائے نقل کرتے، جن مسائل میں امام مالک کی رائے یقینی طور پر یاد نہ ہوتی ان میں احوال، اظن، کہہ کر امام مالک کا قول ذکر فرماتے، جن مسائل میں امام صاحب کا جواب منقول نہ ہوتا لیکن اسی طرح کے کسی اور مسئلہ میں امام مالک کی رائے مذکور ہوتی تو اس دوسرے مسئلہ پر قیاس کرتے ہوئے اس کا جواب دیتے اور جن مسائل میں صراحتاً امام مالک کی رائے منقول نہ ہوتی اور نہ امام مالک سے کوئی ایسا جزئیہ ہی مروی ہوتا جس پر اس کو قیاس کیا جاسکے اس میں خود اجتہاد فرماتے، ان ہی چاروں طرح کے احکام کا مجموعہ اسد بن فرات کی طرف منسوب ہو کر ”اسدیہ“ کہلایا۔

کسی طرح سحون نے مصر میں اسد بن فرات سے اس کا ایک نسخہ حاصل کر لیا اور اصل نسخہ اسد بن فرات اپنے ساتھ لے کر ”قروان“ چلے گئے، چنانچہ سحون نے اس نسخہ کے ساتھ ابن قاسم سے رجوع کیا اور چاہا کہ جو مسائل ظن و خیال پر لکھے گئے ہیں، ان کے بارے میں یا تو یقینی تحقیق کر لی جائے یا ان کو حذف کر دیا جائے اور ایسا ہی کیا گیا — اب ابن قاسم نے اسد بن فرات کو خط لکھا اور کتاب کا نیا نسخہ بھی روانہ فرمایا کہ سحون کے نسخہ سے وہ اپنے نسخہ کا تقابل

کر لیں؛ کیوں کہ بہت سے مسائل میں نے رُجوع کر لیا ہے، یہ خط اسد کو پہنچا، قریب تھا کہ وہ اس کو قبول کر لیتے، لیکن شاگردوں نے یقین دلایا کہ اس سے ان کی کسر شان ہوگی، چنانچہ اسد نے اس کو برہمی کے ساتھ ماننے سے انکار کر دیا، پھر یہ صورت حال یا تو لوگوں میں مشہور ہوگئی یا ابن قاسم نے لوگوں کو خبردار کیا اس طرح اسد بن فرات کی بجائے سحون کا نسخہ مفید ہوا اور اس نے بجائے ”اسدیہ“ کے ”مدونہ“ کے نام سے شہرت پائی، (۱) — چنانچہ چھ آدمیوں کو مدونہ اور مذہب مالکی کا بڑا محسن مانا گیا ہے اور کہا گیا ہے ”لو لا الشیخان والمحمدان والقاضیان للذهب المذهب“ شیخین سے مراد ابن ابی زید قیروانی اور ابوبکر ابہری ہیں، محمد بن سے مراد محمد بن سحون اور محمد بن موازی مصری ہیں اور قاضیان سے مراد ابو محمد عبد الوہاب اور ابوالحسن بنی القصار ہیں۔ (۲)

بقیہ تین کتابیں

”الواضح“ عبد الملک بن حبیب کی مرتبہ ہے جس کو اندلس میں قبول عام حاصل ہوا، ”عتبہ“ محمد بن ابی بکر عتبی کی تالیف ہے جس نے بقول ابن حزم اہل افریقہ میں خاص درجہ اعتبار پایا اور ”موازیہ“ محمد بن موازی مصری کی تالیف ہے، شیخ ابو زہرہ کا بیان ہے کہ ”مدونہ“ میں زیادہ توجہ امام مالک سے منقول فتاویٰ کی تصحیح و توثیق پر کی گئی ہے ”واضح“ میں ان قواعد کا استخراج کیا گیا ہے، جن پر جزئیات مبنی ہیں، اور ”موازیہ“ میں جزئیات کو ان کے اصول پر منطبق کیا گیا ہے اور دلائل احکام سے بحث کی گئی ہے۔ (۳)

طبقات فقہاء

فقہاء مالکیہ کے یہاں ”مجتہد مطلق“ کے بعد مقلدین کے چار طبقات مقرر کئے گئے ہیں: مجتہدین متنبین، مجتہدین مخربین جن کو ”اصحاب الوجہ“ کہا جاتا ہے، فقہاء انفس

اور دوسرے مقلد اصحاب افتاء۔

(۱) ”مجتہد منتسب“ وہ ہے جو مستقل طور پرادلہ شرعیہ کے ذریعہ مسائل و احکام کا استنباط کرے، البتہ اس استنباط و اجتہاد میں وہ صاحب مذہب کے اصول و قواعد ہی کو مشعل راہ بنائے اور ان سے متجاوز نہ ہو، اسی طبقہ میں اشہب، ابن قاسم اور ابن وہب ہیں۔

(۲) ”مجتہد مخرج“ وہ ہیں جو امام کے مذہب کو ثابت کرنے اور اس کے دلائل کو مستنبط کرنے کا فرض انجام دیں اور امام کے اصول کے پابند رہ کر اجتہاد کریں، فرق یہ ہے کہ ”مجتہد منتسب“ صاحب مذہب کے اصول کا پابند رہتے ہوئے فروعی مسائل میں اپنے امام کی رائے سے اختلاف بھی کرتا ہے، جب کہ ”مجتہد مخرج“ فروعی احکام میں بھی صاحب مذہب سے اختلاف نہیں کرتا۔

(۳) ”فقہ انفس“ اس کو کہتے ہیں جو اچھی طرح مذہب مالکی سے آگاہ ہو، دلائل احکام سے واقف ہو، البتہ استنباط نہ کرتا ہو، ان کو فتویٰ دینے کا حق تو ہے ہی، بوقت ضرورت یہ احکام کی تخریج بھی کرتے ہیں، لیکن تخریج و استنباط میں ان کا درجہ ”مخرجین“ سے کم تر ہے، اور علماء ان کو ”حق تخریج“ دینے پر متفق نہیں ہیں۔

(۴) فقہاء کے یہی تینوں طبقات ہیں جن کو فقہ مالکی میں فتویٰ دینے کا حق ہے، ان کے بعد ”عام مقلدین“ کا درجہ ہے، جن کو فتویٰ دینے کا حق حاصل نہیں، چنانچہ کہا جاتا ہے کہ فتویٰ کے معاملہ میں مالکیہ کے یہاں بڑی شدت برتی جاتی ہے۔^(۱)

اُصول فقہ

حدیث میں روایت و درایت کی رعایت

حدیث کے قبول کئے جانے اور نہ کئے جانے کے سلسلہ میں راوی میں کیا اوصاف مطلوب ہیں؟ غالباً پہلی دفعہ پوری وضاحت کے ساتھ امام مالک ہی نے اس کو بیان فرمایا، امام مالک کے اس بیان سے جہاں حدیث میں ان کے بلند پایہ ہونے کا اندازہ ہوتا ہے، وہیں یہ بات بھی ظاہر ہوتی ہے کہ آپ روایت کے قبول کرنے میں غایت درجہ محتاط واقع ہوئے تھے، آپ نے چار قسم کے راویوں سے روایت قبول کرنے سے منع کیا: سفیہ و بے وقوف، صاحب ہوئی جو بدعت کا داعی ہو، جھوٹا، چاہے وہ عام انسانی گفتگو ہی میں جھوٹ کیوں نہ بولا کرتا ہو اور حدیث رسول میں جھوٹ بولنا ثابت نہ ہو، صوفی گو عبادت گزار اور صاحب نفل و صلاح ہو، لیکن احادیث کے بارے میں صحیح فہم نہ رکھتا ہو، کان لا یعرف مایحمل ویحدث بہ، (۱) — علم حدیث کے نشر و اشاعت کے دور میں عام طور پر اصحاب حدیث صرف روایت کی سند پر نظر رکھتے تھے اور اسی لئے شاذ قسم کی روایات آپ قبول نہ کرتے تھے، ابن عبد الرحمن کا بیان ہے،

إن مالک کان من أشد الناس ترکاً بشذوذ العلم، (۲) اسی طرح کوئی روایت گو ثقہ راویوں سے منقول ہوتی، مگر اسلام کے کسی معروف حکم اور شریعت کے عمومی مزاج کے خلاف ہوتی تو آپ اسے رد فرما دیتے، (۳) اور اسی معیار کو سامنے رکھتے ہوئے بہت سی ایسی روایات امام مالک کے یہاں قابل قبول ہوتی تھیں جو سند کے اعتبار سے کسی طرح صحیح نہیں کہی جاسکتیں،

(۲) المدارک: ۱۶۶

(۱) الانتقاء: ۱۶، زواوی: ۴۰

(۳) مالک: ۲۳۹

چنانچہ مؤطا میں آپ نے مرسل، (۱) روایات کے علاوہ منقطعات، (۲) اور بلاغات، (۳) سے بھی بکثرت استدلال کیا ہے جو اہل علم کے لئے محتاج اظہار نہیں۔

فقہاء مالکیہ نے حکم کے اعتبار سے احادیث کے قبول کئے جانے کی بڑی اچھی درجہ بندی کی ہے، ابن رشد نے لکھا ہے کہ اول وہ حدیثیں ہیں جن کا انکار موجب کفر ہے، اگر ایسا شخص تائب نہ ہو جائے تو واجب القتل ہے جیسے حرمت شراب اور فرض نماز کے بیچ گانہ ہونے کی حدیثیں، دوسرے وہ روایات ہیں کہ گمراہ لوگ ہی ان کا انکار کرتے ہیں، اہل سنت والجماعت کا ان کی صحت اور ان سے ثابت مفہوم پر اتفاق ہے، جیسے عذاب قبر یا شفاعت سے متعلق مرویات، تیسرے جن پر عمل بھی ضروری ہے اور عقیدہ بھی، گو بعض اہل سنت بھی اس کے مخالف ہیں، جیسے موزوں پر مسح کا جائز ہونا، چوتھے جن پر صرف عمل ضروری ہے، یہ وہ روایات ہیں جو ابتداء سے انتہاء تک ثقہ و معتبر راویوں سے منقول ہوں اور ایسی احادیث بڑی تعداد میں موجود ہیں۔ (۴)

قیاس کی اہمیت

قیاس میں مالکیہ کے یہاں وسعت بھی زیادہ ہے اور اس کی اہمیت بھی، اہمیت اس طرح کہ ائمہ ثلاثہ میں سے کسی کے یہاں نصوص کے مقابلہ قیاس معتبر نہیں، حنفیہ جو قیاس کے بارے میں ناحق بدنام ہیں، وہ بھی خبر واحد کو کجا اثر صحابی بھی موجود ہو تو قیاس کو قابل اعتناء نہیں سمجھتے، بشرطیکہ اس کی ”علت“ نص میں صراحت کے ساتھ ذکر نہ کی گئی ہو — لیکن مالکیہ قیاس کے ذریعہ کتاب و سنت کے عموم میں تخصیص بھی پیدا کرتے ہیں اور بہ مقابلہ قیاس کے خبر واحد کے رد کردینے میں مضائقہ نہیں سمجھتے۔

(۱) یعنی وہ روایت جس کو تابعی نے براہ راست حضور ﷺ سے روایت کیا ہو۔

(۲) یعنی وہ روایت جس کی سند میں ایک یا زیادہ راوی مذکور نہ ہوں۔

(۳) وہ روایات جس کی سند مذکور نہ ہو، صرف اس قدر کہا گیا ہو کہ مجھ تک فلاں بات پہنچی ہے۔

(۴) المقدمات والمہدات: ۱/۱۷

قیاس کے باب میں فقہ مالکی میں ایک خاص قابل ذکر بات یہ ہے کہ دوسرے فقہاء کے یہاں تو غیر منصوص احکام کو منصوص احکام پر کسی خاص علت میں اشتراک کی بناء پر قیاس کیا جاتا ہے، لیکن فقہ مالکی میں ایک غیر منصوص مسئلہ جس کو کسی منصوص مسئلہ پر قیاس کیا گیا ہو خود بھی اس بات کی صلاحیت رکھتا ہے کہ اس پر دوسرے مسئلہ کو قیاس کیا جائے اور قیاس کے لئے ان دونوں غیر منصوص مسئلوں میں کسی وجہ اشتراک کا پایا جانا کافی ہے، چنانچہ ابن رشد کا بیان ہے کہ :

إذا علم الحكم في الفروع صار أصلاً ، و جاز القياس عليه بعللة أخرى مستتبطة منه ، وإنما سمي فرعاً مادام متردداً بين الأصلين ، لم يثبت له الحكم بعد ، وكذا لك إذا قيس على ذلك الفرع بعد أن ثبت أصلاً بثبوت الحكم فيه فرع آخر بعللة مستتبطة منه أيضاً ، فثبت الحكم فيه و صار أصلاً و صار القياس عليه إلى مالا نهاية له . (۱)

فروع کا جب حکم معلوم ہو جائے تو وہ اصل بن جاتی ہے، اور کسی دوسری مستتب شدہ علت کی وجہ سے خود اس مسئلہ کو دوسرے مسئلہ پر قیاس کیا جاسکتا ہے، اس کا نام فرع اسی وقت تک ہے جب تک کہ وہ دو اصل کے درمیان محل تامل ہو اور اس پر کوئی حکم نہ لگایا گیا ہو، اسی طرح جب اس فرع پر کسی دوسری فرع کو استنباط کے ذریعہ کسی علت مشترکہ کی بنیاد پر قیاس کیا جائے اور اس پر حکم لگایا جائے تو اب وہ دوسری فرع بھی اصل ہو جائے گی اور اس پر مزید احکام قیاس کئے جاسکیں گے، نیز اس سلسلہ کی کوئی انتہاء نہ ہوگی۔

مصالح مرسلہ

شریعت اور مصالح کے درمیان ہم آہنگی پیدا کرنے کے لئے فقہاء مالکیہ کے یہاں

ایک اہم اصل ”مصلح مرسلہ“ ہے جس کو ”استصلاح“ بھی کہا جاتا ہے، مصلح مرسلہ سے مراد یہ ہے کہ ایسی مصلحتیں کہ شریعت نے نہ ان کے معتبر ہونے کی صراحت کی ہے اور نہ نفی، ان کا اعتبار کیا جائے، دراصل فقہاء مالکیہ کا تصور یہ ہے کہ شریعت کے تمام احکام مصلح انسانی ہی پر مبنی ہیں، اس لئے مصلح کو حکم کی بنیاد بنانا شریعت کے اس مزاج و مذاق کے عین مطابق ہے، قرآنی کا بیان ہے :

فإن أو امر الشرع تتبع المصالح الخالصة أو الراجحة
والنواهي تتبع المفاسد الخالصة أو الراجحة الأصل
في كثرة الثواب وقلته كثرة المصالح وقلتها . (۱)
شریعت کے اوامر خالص یا غالب مصلحتوں کے اور ممانعتیں
خالص یا غالب مفاسد کے تابع ہیں ثواب کی زیادتی اور کمی
میں بھی اصل یہی مصلح کی کثرت اور قلت ہے۔

شیخ ابوزہرہ نے لکھا ہے کہ مصلح کو قبول اور رد کرنے میں چار گروہ پائے جاتے ہیں، اول شوائع کہ جن کے معتبر ہونے پر نص وارد نہ ہو، ان کے ہاں یکسر ناقابل اعتبار ہیں، دوسرے حنفیہ جو ”استحسان“ کو ایک اصل شرعی مانتے ہیں اور استحسان بھی فی الجملہ مصلح کی رعایت سے خالی نہیں، گوان کے ہاں مصلح کو احکام کی بنیاد کم بنایا جاتا ہے، چنانچہ یہی وجہ ہے کہ احناف نے ”مصلح“ کو مستقل اصل نہیں بنایا، تیسرے وہ غالی گروہ جو مصلح کو بمقابلہ ”نصوص“ کے بھی رائج تصور کرتا ہے، یہ طوفی اور ان کے ہم خیال لوگ ہیں، چوتھے، مالکیہ جو نصوص کے موجود نہ ہونے کی صورت میں ”مصلح“ کو احکام کی بنیاد بناتے ہیں، یہ چوتھا گروہ راہ اعتدال پر قائم ہے، ہولاء المعتدلون۔ (۲)

مالکیہ نے عام طور پر مصلح مرسلہ کے معتبر ہونے پر صحابہ کے ان آثار سے استدلال کیا ہے، جن میں کسی حکم منصوص کی عدم موجودگی میں عمومی مصلح کے پیش نظر بہت سے فیصلے

کئے گئے ہیں، مثلاً عہد صدیقی میں جمع قرآن، عہد فاروقی میں شراب نوشی کی حد کا تعین، ایک مقتول کے بدلہ تمام قاتلوں کے قتل کا حکم خواہ ان کی تعداد کتنی ہی ہو، کاریگر کو دیئے گئے سامان کا اس کو ضامن قرار دینا، حالاں کہ عام قواعد شریعت کے مطابق وہ ”امین“ ہے اور امین سے کچھ ضائع ہو جائے تو وہ اس کا ضامن نہیں، پانی ملائے ہوئے دودھ کو ضائع کر دینا، تاکہ عامۃ الناس کو دھوکہ سے بچایا جاسکے حالاں کہ یہ دوسرے کی ملک میں بلا اجازت تصرف ہے۔ (۱)

ہر چند کہ اس وقت ”مصلح“ کے متعلق مختلف مکاتب فقہ کے نقطہ نظر سے بحث کرنی مقصود نہیں ہے، تاہم اس عاجز کا خیال ہے کہ جن حضرات نے ”مصلح“ کو مستقل اصل فقہی نہیں مانا ہے ان کے اور مالکیہ کے درمیان اختلاف محض اصطلاحی اور تعبیری ہے، اس کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ مالکیہ نے ”مصلح مرسلہ“ کی روشنی میں اخذ کئے ہوئے جو احکام ذکر کئے ہیں، تقریباً وہ سب احناف اور شوافع کے نزدیک بھی مسلم ہیں، مثلاً یہ کہ افضل کے موجود رہتے ہوئے مفضل (کم بہتر) سے بیعت کی جاسکتی ہے، ضروریات ملکی کے تحت مالداروں پر خصوصی ٹیکس لگایا جاسکتا ہے، غیر اسلامی فوج کچھ مسلمان قیدیوں کو ڈھال بنالے تو مملکت اسلامی کے تحفظ اور مسلمانوں کی اجتماعی مصلحت کے پیش نظر حملہ کرنا جائز ہے، چاہے وہ مسلمان قیدی ہی اس کی زد میں کیوں نہ آجائیں وغیرہ، احناف ان احکام کو ”استحسان“ کے زمرہ میں رکھتے ہیں، شوافع ”قیاس“ سے کام لیتے ہیں اور مالکیہ اسی کو ”مصلح مرسلہ“ سے تعبیر کرتے ہیں۔

ذریعہ

”ذریعہ“ سے مراد ہے وہ کام جو کسی اور کام کا باعث بنے، اس دوسرے کام کا جو حکم ہے، اس کے اس ”ذریعہ“ پر بھی وہی حکم لگایا جائے، اگر شریعت میں مطلوب امر کا ذریعہ بنے تو یہ ذریعہ بھی مطلوب قرار پائے گا، اس کو ”فتح ذریعہ“ کہا جاتا ہے، اور اگر حرام و ناجائز امر کا باعث بنے تو یہ بھی ممنوع ہوگا، جس کو ”سد ذریعہ“ کہا جاتا ہے، — فقہاء مالکیہ کے یہاں اس کو فقہ کی ایک اہم اصل اور احکام شرعیہ کے استنباط کے لئے مستقل بنیاد مانا گیا ہے، ایسا نہیں

ہے کہ دوسرے فقہاء ”ذریعہ“ کو کوئی اہمیت نہیں دیتے ہوں، اور ایسا کیوں کر ممکن ہے جب کہ مختلف روایات اس اصل پر شاہد ہیں؟ ہاں یہ ضرور ہے کہ فقہاء مالکیہ بہ مقابلہ دوسرے فقہاء کے اس اصل کا زیادہ استعمال کرتے ہیں۔

علماء اصول نے اس سلسلہ میں جو تفصیلات لکھی ہیں، ان کا خلاصہ یہ ہے کہ ذریعہ کے چار درجات ہیں :

(۱) اس ”ذریعہ“ کا فساد کا سبب بننا یقینی ہو، — ایسے ذرائع بالاتفاق ممنوع ہوں گے، اگر یہ ذرائع خود بھی ممنوع ہوں، تب تو ظاہر ہے کہ ممانعت کے دوہرے اسباب موجود ہیں، ورنہ ممنوع کا ذریعہ بننا بجائے خود اس کی ممانعت کے لئے کافی ہے۔

(۲) جس کا فساد کا سبب بننا یقینی تو نہ ہو، لیکن اس کا غالب گمان ہو، اس صورت کا بھی وہی حکم ہے جو پہلی صورت کا ہے، کیوں کہ عملی احکام میں غالب گمان بھی ”یقین“ کے درجہ میں ہے۔

(۳) جو شاذ و نادر کسی مفسدہ کا سبب بن جاتا ہو، — ایسے ذرائع معتبر نہیں ہیں اور ان پر ممانعت کا حکم نہیں لگے گا، — یہ تینوں صورتیں متفق علیہ ہیں۔

(۴) جو کام بہ کثرت فساد کا ذریعہ بنتا ہو لیکن اکثر نہیں، یعنی دوسرے اور تیسرے درجہ کے درمیان ہو، — یہاں دو اصل متعارض ہیں، ایک پہلو یہ ہے کہ شریعت نے اس کی اجازت دی ہے، اس کا تقاضہ یہ ہے کہ وہ جائز ہو، دوسرا پہلو یہ ہے کہ وہ بہ کثرت مفسدہ کا ذریعہ بنتا ہے، اس اعتبار سے اس کو ممنوع ہونا چاہئے تھا، احتاف اور شوافع نے پہلی اصل کو پیش نظر رکھا اور اس درجہ کے ذریعہ کو ممانعت کے لئے کافی نہیں مانا، مالکیہ نے دوسری اصل کو سامنے رکھا اور اس ذریعہ کو بھی ممنوع قرار دیا، — مثلاً: ”بیع آجال“ یہ ہے کہ مثلاً ایک مہینہ کی مہلت پر کوئی چیز دس درہم میں فروخت کی اور پھر اسی سامان کو مہینہ مکمل ہونے سے پہلے پانچ درہم میں خرید کر لیا، اس طرح بیچنے والے نے اپنا سامان جوں کا توں واپس لیا، پانچ درہم دیئے اور دس درہم حاصل کئے، اس طرح یہ بالواسطہ ربا کا ذریعہ بن گیا — امام ابو اسحاق شاطبی کا

بیان ہے کہ اسی اصولی اختلاف کے پیش نظر احناف اور شوافع نے اس نام نہاد بیع کی اجازت دی ہے اور مالکیہ نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے۔ (۱)

مالکیہ کا نقطہ نظر ہے کہ صورت واقعہ اصل نہیں ہے، اصل قابل توجہ بات اس سے پیدا ہونے والے نتائج اور صاحب معاملہ کے مقاصد ہیں، دوسرے ایک طرف اذن شرعی ہے اور دوسری طرف ایک انسان کو دوسرے انسان کے ضرر سے بچانا ہے اور یہ دوسری مصلحت اس پر مرتب ہونے والے مفاسد کے اعتبار سے زیادہ قوی ہے، تیسرے صحیح روایات بہت سی ایسی باتوں کی حرمت پر شاہد ہیں جو اصلاً جائز ہیں لیکن بہ کثرت مفاسد کا ذریعہ بننے کی وجہ سے ممنوع قرار دی گئی ہیں، جیسے اجنبی عورت کے ساتھ تنہائی، غیر محرم کے ساتھ عورت کا سفر، قبروں پر مساجد کی تعمیر اور خرید و فروخت کے معاملہ کے ساتھ قرض کرنا، (۲) اس لئے اس درجہ کا ذریعہ بھی معتبر ہے۔

تعال اہل مدینہ

اب میں فقہ مالکی کی اس خاص اصل کی طرف آتا ہوں جس کے لئے مالکیہ بہت مشہور ہیں، اور وہ ہے تعال اہل مدینہ، — عام طور پر مالکیہ کی اس اصل پر کافی تنقید کی گئی ہے، خود امام شافعی جو امام مالک کے بڑے معترف ہیں، نے ’کتاب الام‘ میں اس پر شد و مد سے نقد کیا ہے، لیکن حقیقت پسندی کے ساتھ مالکیہ کے نقطہ نظر کا جائزہ لیا جائے تو بہت کم اعتراض کی گنجائش باقی رہ جاتی ہے، مدینہ کو اسلام اور علوم اسلامی کے اعتبار سے جو مرکزیت حاصل تھی اور بہ مقابلہ دوسرے شہروں کے وہاں کسی دینی مسئلہ کی تحقیق و تفحص میں جو آسانی تھی، وہ ظاہر ہے، بہت سے مسائل جن کی تحقیق کے لئے اہل طلب کو مشقت انگیز صحراوردی اور آبلہ پائی کرنی پڑتی تھی، مدینہ میں متواتر ایک جم غفیر عہد صحابہ سے آج تک اس کا قال یا حال کے ذریعہ راوی ہوتا تھا، تعال اہل مدینہ کو خبر واحد پر کیوں ترجیح حاصل ہوگی؟ اس کا جواب دینے

(۱) حقیقت یہ ہے کہ احناف بھی اس قسم کی بیع کو ناجائز ہی کہتے ہیں، دیکھئے: ہدایہ: ۴/۳۱

(۲) ملخصاً از: الموافقات للشاطبی: ۲/۲۵۳

ہوئے امام مالک کے استاذ ربیعۃ الرائے نے اسی طرف اشارہ کیا ہے ”الف عن الف خیر من واحد عن واحد“، (۱) (ایک ہزار اشخاص کی ایک ہزار سے کی گئی روایت اس روایت سے بہتر ہے جس کو ایک راوی، ایک راوی سے نقل کرے)۔

تعال اہل مدینہ کی اہمیت اور ان کی نقل و روایت کے علوم مرتبت کا احساس صرف امام مالک اور ان کے استاذ ربیعۃ الرائے ہی کو نہ تھا، بلکہ دوسرے فقہاء و محدثین بھی اس کے معترف تھے، ابو بکر بن حزم کہا کرتے تھے کہ اہل مدینہ جس بات پر متفق ہوں، اس کے حق ہونے میں شک نہ کرو ”إذا وجدت أهل المدينة مجتمعين فلا تشك فيها الحق“ (۲) اور ابن مہدی کہتے تھے کہ اہل مدینہ کا تعال اہل عراق سے بڑھ کر ہے، ”سنة أهل المدينة خير من الحديث یعنی حدیث اہل العراق“ (۳) — اس سلسلہ میں ہم کو امام ابو حنیفہ کے تلمیذ خاص قاضی ابو یوسف کے امام مالک کے ساتھ اس تبادلہ خیال کو بھی یاد رکھنا چاہئے کہ جب قاضی صاحب مدینہ تشریف لے گئے اور ”صاع“ اور ”مد“ نامی پیانوں کی مقدار کی بابت بحث ہوئی جس میں اہل عراق اور اہل حجاز کی رائیں مختلف تھیں، تو امام مالک نے قیل و قال کی راہ اختیار کرنے کی بجائے مہاجرین و انصار کی اولاد کے گھروں سے وہ صاع اور مد منگا کر سامنے رکھ دیئے جو متورثان تک پہنچے تھے، چنانچہ امام ابو یوسف نے نہ صرف خود رُجوع کیا بلکہ اپنے استاذ ہمام کی سیر چشمی، علمی بے تعصبی اور حق پسندی کا بھی ذکر فرمایا کہ اگر یہ دلائل آپ کے سامنے آئے ہوتے تو یقیناً آپ نے بھی رُجوع فرمالیا ہوتا ”لو رأی صاحبی ما رأیت لرجع کما رجعت“، (۴) — پس، بہ مقابلہ دوسرے مقامات کے اگر اہل مدینہ کے تعال کو امام مالک نے خصوصی اہمیت دی ہو، تو چنداں عجیب نہیں۔

میرے ناقص مطالعہ کی حد تک عام طور پر مصنفین نے دو وجوہ سے مالکیہ کی اس اصل پر تنقید کی ہے، ایک یہ کہ مالکیہ تعال اہل مدینہ کی وجہ سے خبر واحد کو رد کر دیتے ہیں، دوسرے

(۲) زراوی: ۵۲

(۱) المدارك: ۳۷

(۳) زراوی: ۵۳

(۴) حوالہ سابق

اجماع کے لئے یہ حضرات اہل مدینہ کے اجماع ہی کو کافی قرار دیتے ہیں، — اس بے مایہ کا خیال ہے کہ یہ دونوں باتیں غلط فہمی پر مبنی ہیں اور ان پر پورے عمق کے ساتھ غور کرنے کی ضرورت ہے۔

جہاں تک تعامل اہل مدینہ کی وجہ سے خبر واحد کو رد کرنے کی بات ہے، تو اصل یہ ہے کہ فقہاء احناف و مالکیہ کے یہاں اگر خبر واحد دین کی اصل کلی اور قاعدہ مسلمہ کے خلاف ہو تو رد کر دی جاتی ہے، اس لئے کہ دین کے قواعد کلیہ اور مسلمات ثابتہ کی پشت پر توازن، اُمت کا اجماع اور شریعت کا مجموعی مزاج و مذاق ہوتا ہے، ایسی قوی جہت کے مقابلہ خبر واحد کو رد کر دیا جائے یا اس کی تاویل کر لی جائے تو یہ ایسی بات نہ ہوگی جو قابل طعن و تنقید ٹھہرے، مالکیہ کے ”تعامل اہل مدینہ“ کے مقابلہ خبر واحد کو ترک کرنے کی جو مثالیں مصنفین نے دی ہیں، اس اصل کو سامنے رکھ کر تجزیہ کر لیا جائے، تو شاید مجال انکار نہ رہے، احناف کے ہاں اس اصل کی طرف قاضی دبوسی نے توجہ فرمائی کہ :

الأصل عند أصحابنا أن خبر الأحاد متى ورد مخالفاً
لنفس الأصول مثل ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه أوجب الوضوء من مس الذكر لم يقبل أصحابنا . (۱)
ہمارے اصحاب کے یہاں اصل یہ ہے کہ خبر واحد جب نفس
أصول (دین) کے خلاف ہو جیسے وہ روایت جو شرمگاہ کے
چھونے کی وجہ سے وضو کو واجب قرار دیتی ہے، تو ہمارے اصحاب
اسے قبول نہیں کرتے۔

اور مالکیہ کے یہاں اس کی عقدہ کشائی ابن عربی نے فرمائی :

إذا جاء خبر الواحد معارضاً لقاعدة من قواعد الشرع هل
يجوز العمل به قال أبو حنيفة لا يجوز العمل به وقال

الشافعی يجوز و تردد مالک فی المسئلة قال

والمشهور الذی علیہ المعمول أن الحديث أن عضدته

قاعدة أخرى قال به وإن كان وحده تركه . (۱)

جب خبر واحد شریعت کے قواعد میں کسی قاعدہ کے متعارض ہو تو کیا

اس پر عمل کرنا جائز ہے؟ امام ابوحنیفہ کے نزدیک جائز نہیں، امام

شافعی کے نزدیک جائز ہے اور امام مالک کو مسئلہ میں تردد ہے،

لیکن جو بات مشہور ہے، اور جسے قبول کیا گیا ہے وہ یہی کہ اگر کسی

دوسرے قاعدہ سے حدیث کی تائید ہوتی ہو تب تو اس پر عمل ہوگا

ورنہ اسے ترک کر دیا جائے گا۔

رہ گئی بات اجماع کی، تو عام طور پر اصولیین نے مالکیہ کے مذہب کی یہی تصویر کھینچی

ہے کہ وہ ”اجماع اہل مدینہ“ ہی کو ”اجماع امت“ قرار دیتے تھے، مگر غالباً یہ صحیح نہیں ہے،

معروف مالکی عالم امام قرانی نے اس نکتہ کو واضح فرمایا ہے اور فقہ مالکی کی ترجمانی کرتے ہوئے

”اجماع اہل مدینہ“ کو علاحدہ دو مستقل اصل قرار دیا ہے، (۱) — اس سے اتنی بات تو بہر حال

واضح ہو جاتی ہے کہ امت کے وسیع تر اجماع کے قائل مالکیہ بھی ہیں۔

لیکن خود ”اجماع“ کا درجہ دیتے تھے، مثلاً امام مالک ناقل ہیں کہ اہل مدینہ کا اس بات

پر اجماع ہے کہ اس شرط پر سامان فروخت کرنا کہ بیچنے والا عیب کا ذمہ دار نہ ہوگا، جائز نہیں،

اور اس کی وجہ سے بیچنے والا بری الذمہ نہیں ہوگا، لیکن باوجود اہل مدینہ کے اتفاق کے خود امام

مالک نے اس سے اختلاف کیا ہے، فقہاء مالکیہ نے اس کی توجیہ کی ہے اور اس سلسلہ میں

علامہ باجی مالکی نے جو توجیہ کی ہے وہ بطور خاص مستحق توجہ ہے، باجی کا خیال ہے کہ ”اجماع

اہل مدینہ“ سے مراد صرف ایسی چیزیں ہیں جو عہد نبوی سے نقل مستفیض کے ذریعہ روایت ہوتی

آئی ہوں، جیسے صاع، مد، اذان، اقامت وغیرہ، جن میں عادۃً عہد نبوی سے آج تک تغیر

(۱) مالک: ۲۵، (ابوزہرہ) بحوالہ ”الموافقات“ (۲) مالک: ۲۷۷

متوقع نہ ہو، (۱) — پس! اب اس ”اجماع اہل مدینہ“ کا جو حاصل سامنے آتا ہے، وہ محض اس قدر ہے کہ امام مالک مدینہ کے اس عمل کو جس پر اہل مدینہ متفق ہوں اور جو متواتر ٹاپہلے سے ہوتا آ رہا ہو، ”خبر متواتر“ کا درجہ دیتے ہیں اور اس لئے اس کو ایک قوی حجت باور کرتے ہیں اور کسی صاحب انصاف کے لئے ایسے مسائل میں اہل مدینہ کے تعامل کو ”تواتر معنی“ تسلیم کرنے سے شاید کوئی مانع نہ ہو، هذا ما عندی واللہ اعلم بالصواب .

فقہ مالکی کی عمومی خصوصیات

طہارت و نجاست کے احکام میں آسانی

طہارت و نجاست کے احکام میں جو آسانی مالکیہ کے یہاں ہے، شاید کسی اور فقہ میں نہیں، مثلاً پانی کی مقدار کم ہو یا زیادہ، اور پانی جاری اور بہتا ہوا ہو یا ٹھہرا ہوا، ہر حال میں اسی وقت ناپاک ہوگا جب کہ نجاست ملنے کے بعد پانی کے اوصاف میں تغیر ہو جائے، اس کے بغیر پانی پر ناپاک ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا، جب کہ حنفیہ، شوافع اور حنابلہ کے ہاں پانی کی قلیل مقدار میں نجاست گر جائے تو ناپاک ہو جائے گا، چاہے پانی کے اوصاف میں تبدیلی پیدا نہیں ہوئی ہو۔

سوائے خنزیر کے تمام جانوروں — بہ شمول کتے اور درندے — کا جھوٹا مالکیہ کے یہاں پاک ہے، جن جانوروں کا گوشت حلال ہے ان کا پیشاب بھی پاک ہے، مستحاضہ کو ہر نماز کے لئے وضو کرنا ضروری نہیں، صرف مستحب ہے، وضو اسی وقت ٹوٹتا ہے، جب کہ نجاست سمیلین سے نکلے اور یہ نجاست بھی خلاف عادت نہ ہو، یعنی پیشاب پانچخانہ ہو کوئی اور فحی خلاف عادت ان راستوں سے نکلے تو وضوء نہ ٹوٹے گا۔

معاملات میں سہولت

معاملات میں بھی فقہ مالکی میں ایک گونہ یسر کی راہ اختیار کی گئی ہے، اس سلسلہ میں خاص طور پر میں دو مسائل کا ذکر کروں گا، ایک مسئلہ قبضہ سے پہلے کسی چیز کے خرید و فروخت کرنے کا ہے، امام مالک کے قول کے مطابق اس کا تعلق غذائی اشیاء سے ہے، اور ایک اور قول کے مطابق صرف ان غذائی اشیاء سے جو ”ربوی“ شمار کی گئی ہیں، (۱) موجودہ زمانہ میں قبضہ

(۱) دیکھئے: بدایۃ المجتہد: ۱۳۵/۴

سے پہلے خرید و فروخت کی بہت سی صورتیں مروج ہو گئی ہیں، احناف اور شوافع نے اس حکم کے مصداق میں جو عموم و اطلاق برتا ہے، اس کے تحت اس طرح کے مروجہ معاملات — میں خاصی تنگی پیدا ہو جاتی ہے، مالکیہ کی رائے اس میں اختیار کی جائے تو خرید و فروخت کے بہت سے معاملات جواز کے دائرہ میں آجائیں گے۔

دوسرا مسئلہ پھلوں کی خرید و فروخت کا ہے، پھلوں کی خرید و فروخت کی بابت فقہاء احناف کے ہاں جو تفصیلات ملتی ہیں، باغات اور پھلوں کی خرید و فروخت کا موجودہ رواج ان سے اس قدر مختلف ہے کہ بقول علامہ شامی بازار میں حلال پھل کی دستیابی مشکل ہو جائے، فقہ مالکی میں اس مسئلہ میں بہ مقابلہ دوسرے دبستان فقہ کے زیادہ سہولت ہے، امام مالک کے یہاں ایک درخت میں کچھ پھل آگئے اور باقی میں نہ آئے تو موجودہ پھلوں کے ساتھ مستقبل میں ظہور پذیر ہونے والے پھلوں کی خرید و فروخت بھی جائز ہے، بلکہ ایک باغ کے چند درختوں میں پھل آگئے ہوں اور باقی درختوں میں پھل کی آمد متوقع ہو، تو ان دونوں درختوں کے موجودہ اور متوقع پھلوں کا خریدنا اور فروخت کرنا درست ہے۔ (۱)

شخصی احکام کی مصلحت سے ہم آہنگی

شخصی اور عائلی قوانین میں فقہ مالکی انسانی فطرت اور معاشرتی مصلحت سے جس درجہ ہم آہنگ ہے، شاید ہی کوئی اور فقہ اس باب میں اس کی ہم پلہ ہو، خلافت عثمانیہ ترکی کے زیر نگرانی مرتبہ ”مجلۃ الأحکام العدلیہ“ میں شخصی قوانین میں مذہب مالکی کے بہت سے احکام کو قبول کرنا دراصل اسی حقیقت کا اعتراف ہے، تنگ دست اور قدرت کے باوجود فقہ سے بے پروا شوہر کی بیوی کے لئے حق تفریق، مفقود الخمر شوہر کی بیوی کے لئے ایک مخصوص اور مناسب مدت کے بعد علاحدگی کا حق، خلع میں قاضی کو خصوصی اور وسیع اختیار اور شدید اختلاف کی صورت میں جبری خلع کی گنجائش، کفایت کے مسئلہ میں صرف دینداری کا اعتبار،

(۱) ملاحظہ ہو: الشرح الصغير: ۳/۲۳۵، رحمة الأمة: ۱۷۷

نسب، پیشہ و حرفت وغیرہ کا اعتبار نہ کیا جانا، اگر کوئی شخص نکاح پر مشروط طلاق دینے کی ممانعت کر جائے کہ وہ جب جب نکاح کرے گا، اس کی زوجہ پر طلاق واقع ہو جائے گی، ایسی صورت میں مصیبت سے بچنے کے لئے نکاح کی گنجائش اور طلاق کا واقع نہ ہونا، وغیرہ بہت سے احکام ہیں جن میں فقہ مالکی معاشرتی مصلحتوں سے زیادہ مطابقت رکھتی ہے۔

ورع و احتیاط

چوں کہ فقہ مالکی میں ”سد ذرائع“ ایک مستقل اصل ہے، اس لئے طبعی طور پر فقہاء مالکیہ کے ہاں محرمات اور ممنوعات کے چور دروازوں کو بند کرنے کی طرف خاص توجہ دی گئی ہے، اس بات کا کافی احتمال تھا کہ اگر کاریگروں کو امین تسلیم کرتے ہوئے گاہک کے سامان کا ان کو ضامن قرار نہ دیا جائے، تو وہ امانت و دیانت کے تقاضوں کو پورے نہ کریں، اس کے سد باب کے لئے مالکیہ نے کاریگر کو ایسے سامانوں کا ضامن قرار دیا، قضاۃ کو اپنی ذاتی واقفیت کو اساس بنا کر فیصلہ کرنے کا اختیار دیا جائے تو خطرہ تھا کہ ظالم و جابر قضاۃ اس کو اپنے جور کے لئے ہمیز بنالیں، اس لئے فقہ مالکی میں قضاۃ کو اپنے ذاتی علم کی بنا پر فیصلہ کا اختیار نہیں دیا گیا، — اسی طرح ”بیع اجل“ کہ بالواسطہ سود کا ذریعہ بنتی تھی، فقہاء مالکیہ نے اس کو یکسر ناجائز قرار دیا، یہ چند مثالیں ہیں، ورنہ اس طرح کے احکام فقہ مالکی میں بہ کثرت موجود ہیں جن سے ان کے حزم و احتیاط کا اظہار ہوتا ہے۔

ایک خاص بات جو اس عاجز کے ذہن میں آتی ہے، (خدا کرے وہ صحیح بھی ہو) یہ ہے کہ چوں کہ فقہاء مالکیہ کے یہاں ”مصلح مرسلہ“ کی وجہ سے مصلح انسان کی رعایت کا دائرہ بہت وسیع ہو گیا ہے اور اس وسعت کی وجہ سے اس بات کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا تھا کہ اہل ہوئی و ہوس اس کا غلط اور نامناسب استعمال کرنے لگیں، شاید اسی کے سد باب کے لئے ان حضرات نے ”ذریعہ“ کو ایک مستقل اصل مانا اور اس کا خوب خوب استعمال کیا، گویا ”مصلح مرسلہ“ کے ذریعہ جس دائرہ کو وسیع کیا گیا تھا ”سد ذرائع“ کے ذریعہ اس کو محدود اور محتاط کر دیا گیا کہ لوگ اس قاعدہ کا غلط اور ہوس پرستانہ استعمال نہیں کرنے لگیں۔

کلمہ آخریں

اخیر میں فقہ مالکی کے سلسلہ میں دو اہم باتوں کی طرف اشارہ کرنا ضروری سمجھتا ہوں :

پہلی بات یہ ہے کہ عام طور پر فقہ مالکی کو اصحاب حدیث کی فقہ قرار دیا جاتا ہے، اور فقہ حجازی کا نمائندہ باور کیا جاتا ہے؛ لیکن حقیقت یہ ہے کہ فقہ مالکی اصحاب رائے اور اصحاب حدیث دونوں کے نقاط نظر کا متوازن امتزاج ہے، امام مالک کے یہاں مصالح کی رعایت میں جو توسع ہے اور خبر واحد کے قبول کرنے میں عقل و درایت کو جو اہمیت دی گئی ہے، محض اصحاب حدیث کے یہاں ایسے قواعد نظر نہیں آتے، اس لئے حقیقت یہ ہے کہ فقہ مالکی اصحاب رائے کے نقطہ نظر سے زیادہ قریب کا علاقہ رکھتی ہے، اور غالباً اس کا سبب یہ ہے کہ امام مالک نے سب سے زیادہ جن استاذ کے تلمذ کا اثر قبول کیا ہے وہ ربیعۃ الرائے ہیں، جو اپنے فقہی ذوق کی وجہ سے اس نام سے موسوم ہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ امام مالک کی فقہ کو ابن خلدون نے جو ”بدوئیوں کی فقہ“ قرار دیا ہے، یہ قرین انصاف نہیں ہے، حقیقت یہ ہے کہ جیسا کہ مذکور ہوا کہ امام مالک کی فقہ اصولی تمدن سے نہایت قریب ہے اور انسانی ضرورتوں اور مصلحتوں کی اس میں بعض دوسرے دبستان فقہ کے مقابلہ زیادہ رعایت کی گئی ہے، چنانچہ عائلی قوانین میں خلافت عثمانیہ ترکی کے زیر اہتمام مرتبہ ”مجلۃ الأحکام العدلیہ“ میں اور خود ہندوپاک میں قوانین فتح نکاح میں فقہ مالکی سے جو فائدہ اٹھایا گیا ہے، وہ محتاج اظہار نہیں۔ واللہ الحمد اولاً و آخراً۔

فقہ شافعی اور اس کی اولیات و خصوصیات

عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کے مذہب کا اثر

جس طرح حنفی میں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور فقہ مالکی میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کی آراء کو بہ طور خاص مشعل راہ بنایا گیا ہے، اسی طرح فقہ شافعی میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی فقہی آراء اور منہاج فکر سے بہت فائدہ اٹھایا گیا ہے اور یہ فطری بات ہے، اس لئے کہ امام شافعی مکہ میں پیدا ہوئے اور مکہ ہی سے علمی نشوونما کا آغاز ہوا، مکہ کی گلی کوچوں میں اس وقت جن اساتذہ اور اہل علم کا طوطی بولتا تھا، ان کا علمی رشتہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے تھا۔

امام شافعی کے تین علمی دور

اجتہاد و تفقہ کے لحاظ سے امام شافعی پر تین دور گزرے ہیں۔

اول: بغداد میں قیام کرنے کے بعد مکہ کو واپسی اور نو سال تک یہاں قیام، غالباً اسی زمانہ میں آپ نے فتویٰ دینا شروع کر دیا تھا، امام شافعی اس عہد میں فقہ حجازی کے زبردست مؤید اور فقہ عراقی کے ناقد نظر آتے ہیں، ۱۹۵ھ میں آپ دوبارہ بغداد تشریف لے گئے اور تین سال تک وہیں مقیم رہے، اور اس درمیان بغداد میں آپ کا فیضان علم جاری رہا، اس قیام نے بہت سے مسائل میں امام شافعی کو نظر ثانی کا موقع فراہم کیا، اور بہت سے احکام میں فقہاء عراق کی آراء نے آپ کو متاثر کیا، پھر ۱۹۹ھ میں آپ بغداد سے مصر تشریف لے گئے اور تقریباً چار سال وہاں مقیم رہے، ایسا محسوس ہوتا ہے کہ مصر میں آپ نے اپنی آراء اور اجتہادات پر مکمل نظر ثانی فرمائی، اور بے شمار مسائل میں اپنی سابقہ رائے سے رجوع فرمایا، ان ہی تبدیل شدہ

آراء کو امام شافعیؒ کا قول جدید قرار دیا جاتا ہے، اور اہل علم کو بیشتر مسائل میں دہرے اقوال قولِ قدیم اور قولِ جدید سے سابقہ پیش آتا ہے، امام شافعیؒ جو عراق میں فقہ حجازی کے ترجمان اور وکیل نظر آتے ہیں اور امام محمدؒ کی درس گاہ میں امام محمدؒ کے جانے کے بعد اہل عراق کی تنقیدوں کو رد کرتے ہیں، فکر و خیال کی پختگی کے مختلف مرحلوں سے گزرنے کے بعد جب مصر میں قدم رنج فرماتے ہیں تو فقہ مالکی کے ناقد اور ایک نئے دبستانِ فقہ کے مؤسس کی صورت میں، اور ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اب فقہ عراقی سے ان کا بعد نسبتاً کم ہو گیا ہے۔

یہاں اس امر کا اظہار مناسب ہوگا کہ امام شافعیؒ میں خود اپنے استاذ پر تنقید اور ان سے علمی اختلاف کی یہ جرأت غالباً امام ابوحنیفہؒ کے حلقوں ہی سے ملی تھی، اس لئے کہ امام مالکؒ کے لباس محفوظ رکھے گئے تھے جن کو دھو کر اس کا پانی پلا کر امراض کا علاج کیا جاتا تھا، چنانچہ حسب توقع مصر آنے کے بعد امام شافعیؒ نے امام مالکؒ کی بعض آراء پر تنقید کی تو اس نے مصر کے مالکی علماء میں سخت برہمی پیدا کر دی اور نوبت بایں جا رسید کہ بعض لوگ امام شافعیؒ کی موت کی بددعائیں کرنے لگے، جب کہ امام شافعیؒ کے بعض سیرت نگاروں کے بقول اسی چشمک کی وجہ سے ظہور میں آنے والا واقعہ حضرت الامام کی موت کا سبب بنا، واللہ اعلم — تاہم امام شافعیؒ نے مصر کے علماء مالکیہ کی یوں سیرت گیری دیکھی ہوگی تو فقہاء عراق کی اس سیر چشمی اور فراخ دلی کو ضرور یاد کیا ہوگا کہ عین امام محمدؒ کی درس گاہ میں آپ امام محمدؒ و امام ابوحنیفہؒ پر نقد کرتے اور فقہ حنفی کے یہ متبعین کسی تکدر کے بغیر اس کو گوارا کرتے۔

فقہ شافعی کے ناقلین

فقہ شافعیؒ دو واسطوں سے نقل ہوئی ہے، ایک ذریعہ امام شافعیؒ کے تلامذہ کا ہے، اور دوسرا آپ کی کتابوں کا، واقعہ یہ ہے کہ امام شافعیؒ اس اعتبار سے بہت خوش قسمت اور سعادت بخت ہیں کہ آپ کو بڑے عالی قدر، ذہین بلند پایہ اور نامور شاگرد ملے جو مختلف علاقوں اور مراکز علم سے تعلق رکھتے تھے اور اپنی اپنی جگہ ان کو مرجعیت بھی حاصل تھی، مکہ کے تلامذہ میں ابوبکر حمیدی (م: ۲۱۹ھ)، ابوالفتح ابراہیم (م: ۲۳۷ھ)، ابوالولید بن جارود

اور ابو بکر محمد بن اور لیس، بغداد کے مستفیدین میں ابو علی زعفرانی (م: ۲۶۰ھ)، ابو علی حسین کراہیسی (م: ۲۵۶ھ) ابو ثور کلبی (م: ۲۵۶ھ)، امام احمد بن حنبلؒ اور اسحاق بن راہویہ خصوصیت سے قابل ذکر ہیں، — مصر جہاں آپ کا آفتاب علم سب سے آخر میں چمکا اور اوج کمال کو پہنچا، وہاں بھی بہت سے اہل علم نے آپ کے سامنے زانوئے تلمذ تہ کیا، ان میں حرمہ بن یحییٰ (م: ۲۶۶ھ)، امام صاحب کے شاگرد خاص امام ابو یوسف بوہلی (م: ۲۳۱ھ) ابو ابراہیم مزنی (م: ۲۶۳ھ) امام شافعی کی کتابوں کے راوی (جن کو فقہ شافعی میں وہی درجہ حاصل ہے جو حنفی میں امام محمدؒ کو)، ربیع بن سلیمان مرادی (م: ۲۷۰ھ) کے علاوہ محمد بن عبد اللہ بن حکیم نے بھی آپ سے کسب فیض کیا ہے، ان کے بارے کہا جاتا ہے کہ یہ امام شافعیؒ کے بعد تدریس میں ان کی جانشینی کے امیدوار تھے، لیکن حضرت الامام کی نظر انتخاب نے اس مشکل کام کے لئے جن شاگرد کا انتخاب کیا وہ بوہلی ہیں، کہا جاتا ہے کہ محمد سے یہ بات برداشت نہ ہو سکی اور وہ فقہ مالکی کی طرف لوٹ گئے، اور اس کے ترجمان اور نمائندہ اور فقہ شافعیؒ کے خاص ناقد بن گئے۔

امام صاحبؒ کی تحریریں

فقہ شافعی وہ خوش قسمت فقہ ہے جس کو صاحب مذہب کی تالیفات اور تحریریں میسر ہیں اور وہ کسی راوی کے بجائے براہ راست اصل مجتہد تک پہنچ سکتی ہے۔

امام شافعی (جو ذہین، صاحب زبان، موثر زبان و بیان کے مالک اور استدلال و استنباط کی خاص صلاحیت کے حامل تھے) کی کئی کتابوں کا ذکر ملتا ہے، کہا جاتا ہے کہ آپ نے عراق میں ”الحجۃ“ نامی کتاب لکھی تھی اور امام شافعی کے قول قدیم سے مراد وہی رائے ہوتی ہے جو اس کتاب میں ہوتی ہے، ابن ندیم کا بیان ہے کہ امام شافعی کی ایک اور کتاب ”المبسوط“ ہے جس کو آپ کے شاگرد زعفرانی نے آپ سے روایت کیا ہے اور مصر میں ربیع بن سلیمان بھی اس کے راوی رہے ہیں، لیکن ابوزہرہ کا خیال ہے کہ امام شافعی نے اپنی کتاب ”الحجۃ“ میں مصر آنے کے بعد کافی تغیر و تبدیلی کی اور اسی کو ”المبسوط“ کے نام سے موسوم فرمادیا، نیز اسی کا نام ”الام“

بھی ہے، (۱) — امام شافعی کی کتابوں میں ابو عبد الرحمن کی روایت سے ”کتاب السیر“ اور ابو الولید موسیٰ بن جارود کی روایت سے ”مختصر“ کی تالیف کا ذکر کیا جاتا ہے، ایک ”کتاب السنن“ بھی آپ کی طرف منسوب ہے۔

امام شافعیؒ کی کتب جدیدہ میں جن پر آپ کے قول جدید کی بنیاد ہے ”امالی کبریٰ، املاء صغیر“ اور آپ کی بلند پایہ تالیف ”الام“ ہے، — تاہم کتاب الام کے سلسلہ میں اختلاف ہے کہ یہ امام شافعی کے افادات ہیں جن کو آپ کے شاگردوں نے مرتب کیا ہے، یا خود امام شافعی کی باضابطہ تالیف ہے اور آپ نے خود اس کی ترتیب فرمائی ہے، — یہ اختلاف اس لئے پیدا ہوا کہ خود امام غزالی جیسے معروف شافعی محقق کا خیال ہے کہ اس کی تصنیف کا کام ابو یعقوب بویطی نے انجام دیا ہے، (۲) یہی بات ابو طالب کی نے ”قوت القلوب“ میں لکھی ہے، (۳) واقعہ یہ ہے کہ ”کتاب الام“ کا اس پس منظر کو سامنے رکھ کر مطالعہ کیا جائے تو اندازہ ہوتا ہے کہ اگر یہ کتاب آپ کے کسی شاگرد کی مرتب کردہ نہ ہو اور خود آپ ہی کی مرتب ہو جیسا کہ مشہور ہے، تو کم سے کم اتنا تو ماننا ہی ہوگا کہ اس کے کچھ حصے آپ کے تلامذہ بویطی یا ربیع بن سلیمان کا اضافہ ہیں، جو آپ ہی کے درسی افادات پر مبنی ہیں، کتاب الام میں بہت سی جگہ یہ عبارت ہے ”مجھ سے ربیع نے کہا کہ امام شافعیؒ نے یہ کہا“ (أخبرنا الربيع قال قال الشافعي) ایسی عبارتیں بھی بہ کثرت ہیں کہ میں نے امام شافعی سے اس کے بارے میں پوچھا تو آپ نے یوں جواب دیا (سألت الشافعي عن كذا فأجاب كذا) (۴)، بعض جگہ صریحاً ذکر ہے کہ امام شافعیؒ نے ہم پر املاء فرمایا، (۵) بعض مقام پر امام شافعیؒ کے نقطہ نظر پر ان کے تلامذہ کی تنقید بھی ہوتی ہے، کہیں ربیع بن سلیمان کی تنقید ہے، (۶) کہیں بویطی کی۔ (۷)

یہ اور اس طرح کے بعض اور قرائن ہیں جن کی روشنی میں یہ خیال ہوتا ہے کہ ابو زہرہ کے

(۱) شافعی: ۱۵۷

(۲) احیاء السنن: ۱۹۰/۲

(۳) اصلاح خطأ شیع: ۱۸

(۴) دیکھئے: الام: ۱۹۴/۷، مسئلہ ”سور الکلب“

(۵) الام: ۳۴۴

(۶) دیکھئے: الام: ۱۵۴/۳

(۷) مثلاً دیکھئے: کتاب الام: ۱۳۶/۶

بقول ”الحجۃ“ کے جس مسودہ میں مصر آنے کے بعد امام شافعی نے تغیر کیا اور اس کا نام ”المبسوط“ رکھا، امام شافعی کے بعض فاضل تلامذہ نے امام کی مزید تبدیل شدہ آراء کا اضافہ کر کے غالباً اسی کو ”الائم“ سے موسوم کیا، جس کا بڑا حصہ خود امام شافعی کا تالیف کردہ ہے، لیکن آپ کے شاگردوں کے بعض اضافے بھی ہیں جو آپ ہی کے افادات اور تبدیل شدہ فتاویٰ ہیں۔

امام شافعیؒ کی مختلف تالیفات اور افادات کو آپ کے بعض تلامذہ نے یکجا مرتب کرنے کی کوشش کی ہے، اس سلسلے میں ربیع بن سلیمان اور مزنی کی ”مختصر“ خصوصیت سے قابل ذکر ہیں جو گویا تمام علوم شافعی کا خلاصہ اور عطر ہیں۔

فقہ شافعی کے ارتقاء کے خاص اسباب

فقہ شافعی کو زمانہ کے اعتبار سے تاخر کے باوجود جو ارتقاء حاصل ہوا اور اہل علم اور اصحاب نظر کی بارگاہ میں اس نے جو علو منزلت اور خاص توجہ و عنایت پائی، اس کے کچھ خاص اسباب ہیں۔

اول یہ کہ جو فقہاء اہل علم کے درمیان معروف و مقبول رہے ہیں اور جن کی آراء اور خیالات نے مرتب ہو کر قبول عام اور بقائے دوام حاصل کیا ہے، ان میں امام شافعیؒ ایک خاص امتیاز کے مالک ہیں، آپ بہ یک وقت بلند پایہ محدث بھی ہیں اور فقیہ و مجتہد بھی، اس لئے اہل روایت اور اہل درایت دونوں کے یہاں آپ کی علمی وجاہت تسلیم شدہ ہے، حقیقت یہ ہے کہ نہ اصحاب حدیث کو یہ جرأت ہے کہ وہ دوسرے اصحاب رائے کی طرح آپ کی آراء سے بے اعتنائی برتیں اور نہ اصحاب رائے کے لئے اس بات کی گنجائش ہے کہ وہ آپ کو قوت استنباط میں کم قامت اور نصوص کے ظاہر پر جامد قرار دیں — اس کے علاوہ عام طور پر فقہاء خاص خاص علاقوں کے علماء کی روایات اور خیالات کے نمائندہ ہوا کرتے تھے اور دوسرے علاقوں کے اہل علم سے استفادہ کی نوبت کم آتی تھی، لیکن جیسا کہ مذکور ہوا، امام شافعی کی تشنہ لبی نے اپنے زمانہ کے علم کے تمام سرچشموں سے خود کو سیراب کیا اور اصحاب حدیث اور اصحاب رائے

کے اعلیٰ ترین نمائندوں سے کسب فیض کیا، یہ وہ بات تھی جس کی وجہ سے علمی مراکز، درس گاہی تحفظات اور مختلف مکاتب کی فقہی وابستگی فقہ شافعی کے پھیلنے اور عام ہونے میں حارج نہ تھی۔ دوسرے یہ کہ امام شافعی کے یہاں اقوال کی جس درجہ کثرت ہے وہ کسی اور فقہ میں نہیں، بعض مواقع پر تو امام صاحب ایک ہی مسئلہ میں دو مختلف نقاط کا ذکر کرتے ہیں اور کسی کو ترجیح نہیں دیتے، اس کثرتِ اقوال کا اندازہ کرنا ہو تو نوویؒ کی ”شرح مہذب“ کا کوئی بھی ورق الٹ کر دیکھا جاسکتا ہے، اور آسانی سے اس کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے، اقوال کی اس کثرت کی وجہ سے امام کی رائے پر توقف کے باوجود بحث و نظر، ترجیح و انتخاب اور استدلال کا دروازہ بند نہیں ہو پاتا اور اہل علم کے لئے ایک حد تک اجتہاد کی گنجائش باقی رہتی ہے۔

تیسری وجہ فقہ شافعی میں مجتہدین اور محدثین کی کثرت ہے، واقعہ ہے کہ فقہ شافعی نہایت مردم خیز اور اپنے زمانہ کے سرگرم، ذکی اور اصحاب تالیف علماء کا مرکز توجہ رہی ہے، حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے بھی فقہ شافعی کی اس امتیازی شان کی طرف اشارہ فرمایا ہے، اس کا اندازہ کرنے کیلئے یہی کافی ہے کہ صحاح ستہ میں سے اکثر کے مصنفین امام شافعی کے مقلد یا مشہور اور اکثر اختلافی مسائل میں فقہ شافعی کے مؤید ہیں، ان کے علاوہ دوسرے مشہور جامعین حدیث اور اصحاب سنن بھی اسی فقہ کی ترجمانی اور نمائندگی کرتے ہیں، امام عز الدین بن عبد السلام اور امام غزالیؒ جیسی اُمت اسلامیہ کی یادگار ہستیوں اور عبقری شخصیتوں کا قبلہ فکر و عمل یہی لالہ زار و سدابہار فقہ رہی ہے۔

چوتھے ائمہ اربعہ کی فقہ میں اسی فقہ کو یہ امتیاز حاصل ہے کہ خود صاحب مذہب امام نے اپنے طریق استنباط اور اصول اجتہاد کو باضابطگی سے مرتب فرمادیا ہے، اس نے بعد کے فقہاء کے لئے امام کے نقطہ نظر کی وضاحت اور تخریج و تفریع نیز مختلف اقوال میں انتخاب و ترجیح کو آسان کر دیا ہے۔

یہ وہ بنیادی عوامل ہیں جس نے فقہ شافعی کی استدلالی قوت اور استنادی حیثیت میں اضافہ، حکومت اور سرکاری عہدوں سے دوری کے باوجود پھیلاؤ اور عموم اور فقہاء و محدثین

دونوں کے درمیان قبول و توجہ سے ہم کنار کیا ہے۔

فقہ شافعی کی چند خاص اصطلاحات

مذہب شافعی میں مختلف آراء اور اقوال کو نقل کرتے ہوئے تین قسم کی تعبیرات استعمال کی جاتی ہیں، اقوال، اوجہ اور طرق، خود حضرت الامام کی طرف ایک ہی مسئلہ میں جو مختلف اقوال منسوب ہیں وہ ”اقوال“ کہلاتے ہیں، امام شافعی کے اصول و قواعد پر تخریج اور تفریع کرتے ہوئے فقہاء شوافع جو رائیں قائم کریں ان کو ”اوجہ“ کہا جاتا ہے، مختلف راوی امام شافعی کے مذہب اور رائے کی نقل میں باہم مختلف ہوں تو ان کو ”طرق“ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ (۱)

فقہ شافعی میں اصولاً امام شافعی کے قول جدید پر فتویٰ دیا جاتا ہے، لیکن بعض مسائل میں آپ کے قول قدیم ہی پر فتویٰ ہے، امام الحرمین نے ایسے چودہ مسائل شمار کئے ہیں، بعضوں نے اس تعداد کو بیس تک پہنچا دیا ہے۔ (۲)

اس بات کا اظہار دلچسپ ہوگا کہ احناف و شوافع کے درمیان آمین کے جہر اور سر کا مشہور اختلافی مسئلہ ایسے ہی احکام میں ہے، آمین میں جہر امام شافعی کا قول قدیم ہے، قول جدید کے مطابق وہ بھی حنفیہ کے ہم خیال ہیں اور آمین میں سر کے قائل ہیں۔

فقہاء کے طبقات

فقہ شافعی میں فقہاء کے پانچ طبقات کئے گئے ہیں :

(۱) مجتہد مستقل (۲) مجتہد منتسب

(۳) اصحاب وجہ (۴) فقیہ النفس

(۵) اصحاب افتاء

مجتہد مستقل: وہ ائمہ ہیں جو اجتہاد و استنباط میں اپنا مستقل منہج رکھتے ہوں، جیسے امام

شافعیؒ۔

مجتہد منتسب: وہ لوگ ہیں جو رائے اور دلیل رائے، فروع اور استنباط کے اصول، کسی میں امام کے مقلد نہ ہوں، البتہ ان کے اجتہاد و استنباط کا منہج کسی صاحب مذہب امام کے مطابق ہو، فقہاء شوافع میں مزنی، ابو ثور اور ابو بکر ابن منذر وغیرہ کا شمار اسی طبقے میں ہے — اس عاجز کا خیال ہے کہ مجتہد منتسب کی جو تعریف شوافع نے کی ہے وہی زیادہ صحیح ہے اور اسی اصطلاح کے مطابق حنفیہ میں قاضی ابو یوسفؒ، امام محمدؒ اور زفرؒ وغیرہ کو مجتہد منتسب قرار دیا جاسکتا ہے، فقہاء احناف نے مجتہد منتسب کا تصور یہ پیش کیا ہے کہ وہ فروع میں خود اجتہاد کرتا ہو اور اصول میں صاحب مذہب کا مقلد ہو، اس تصریح کے مطابق امام ابو یوسفؒ وغیرہ کو مجتہد منتسب قرار دینا مشکل ہو جائے گا کیوں کہ انھوں نے فروع کی طرح اصول میں بھی اجتہادات کئے ہیں اور امام ابو حنیفہؒ کی بعض آراء سے اختلاف بھی کیا ہے۔

اصحاب وجوہ: ان فقہاء کو کہتے ہیں جو امام کے اصول کی روشنی میں اجتہاد کرتے ہوں، لیکن دلائل میں امام کے مقرر کئے ہوئے اصول و قواعد سے انحراف نہ کرتے ہوں — اصحاب وجوہ کے لئے ضروری ہے کہ وہ فقہ، اصول فقہ، ادلہ احکام سے واقف ہوں، جو مسائل امام سے صراحۃً ثابت نہ ہوں، ان میں استنباط تخریج کی صلاحیت رکھتے ہوں اور جیسے ”مجتہد مستقل“ نصوص کو اصل بنا کر اس سے احکام کا استنباط کرتے ہیں، اسی طرح ”اصحاب وجوہ“ کو امام کے قول کو اصل بنا کر استنباط کا فریضہ انجام دینا ہوتا ہے۔

فقیہ النفس: وہ ہے جس کو اپنے مذہب کے احکام معلوم ہوں اور ان کے دلائل سے بھی واقف ہو، اختلاف اقوال کی شکل میں ایک کو دوسرے پر ترجیح دینے کی صلاحیت رکھتا ہو۔

اصحاب افتاء: وہ لوگ جو مذہب کی جزئیات اور فتاویٰ سے واقف ہوں، امام کے اقوال بھی ان کے سامنے ہوں اور ”مجتہدین فی المذہب“ کی تخریجات بھی، ان حضرات کو اجتہاد کا حق تو حاصل نہیں، البتہ اگر کوئی ایسا مسئلہ پیش آئے جس میں علماء مذہب کی رہنمائی موجود نہ ہو اور علماء مذہب سے منقول کوئی ایسا جزئیہ موجود ہو کہ ادنیٰ تا مل سے یہ بات سمجھی جاسکتی ہو کہ وہی حکم اس پیش آمدہ مسئلہ پر بھی جاری ہونا چاہئے، تو اس کے لئے اس کے مطابق

فتویٰ دیئے کی گنجائش ہے۔ (۱)

حدیث صحیح پر فتویٰ

دوسرے ائمہ مجتہدین کی طرح امام شافعیؒ سے بھی منقول ہے کہ اگر کوئی حدیث مل جائے اور وہ صحیح ہو تو وہی میری رائے ہے، ”إذا صح الحديث فهو مذهبي“ — سوال یہ ہے کہ کیا کسی شافعی کے لئے اس بات کی گنجائش ہے کہ وہ امام کی رائے کے خلاف حدیث صحیح پر اپنے فتویٰ کی بنیاد رکھے؟

اس سلسلہ میں گواہل مذہب کا اختلاف ہے، لیکن ابوالحسن الکیا طری نے اپنی کتاب ”أصول الفقه“ میں صراحت کی ہے کہ ایسا کرنا درست ہے، محدثین میں امام ابو بکر بیہقی نے اس اصل سے بہ طور خاص فائدہ اٹھایا ہے اور دوسرے فقہاء شوافع ابویعقوب بویطی اور ابوالقاسم دارکی سے بھی حدیث کے مطابق فتویٰ دینا ثابت ہے، نووی کا بیان ہے کہ نماز فجر کی اذان میں تھویب اور مرض کی بنا پر احرام سے حلال ہونے وغیرہ مسائل میں فقہاء نے امام کے قول کو چھوڑ کر حدیث ہی پر عمل کیا ہے۔

البتہ اس کے لئے عمیق علم اور وسیع نظر کی ضرورت ہوگی، امام نووی نے لکھا ہے کہ بعض لوگوں نے ”افطر الحاجم والمحجوم“ کی حدیث کو سامنے رکھ کر کچھ لگانے کو مفسد صوم قرار دیا ہے اور یہ سمجھا ہے کہ امام شافعیؒ نے ”الأم“ میں اس حدیث کو ذکر کیا ہے اور اس کے خلاف ایک اور حدیث پیش کر کے یہ ثابت کیا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے، (۲) ظاہر ہے کہ اس طرح کی رائے زنی کسی طرح معتبر نہ ہوگی۔

أصول فقہ

فقہ شافعی کے اس تعارف کے بعد پہلے ہم کو اصول استنباط میں فقہ شافعی کے منہج اور اس کے خصائص و امتیازات کی طرف توجہ کرنی چاہئے کہ اس طرح ہم اس فقہ کا صحیح ادراک کر سکیں گے اور دوسرے مکاتب فقہ سے اس کے تشخص کو سمجھ سکیں گے۔

مصادر فقہ

خود امام شافعیؒ کی تحریروں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بالترتیب سات ادلہ کو پیش نظر رکھتے تھے، کتاب اللہ، سنت ثابتہ، اجماع اُمت، کتاب اللہ پر قیاس، سنت پر قیاس، اجماع پر قیاس، مختلف فیہ احکام پر قیاس۔ (۱)

ان سات ماخذ کا حاصل وہی چار دلیلیں ہیں، جو عام فقہاء نے ذکر کی ہیں: کتاب اللہ، سنت، اجماع اور قیاس — البتہ یہ امام شافعیؒ کی ذہانت کی بات ہے کہ انھوں نے اس فن کے آغاز تدوین ہی میں اس تنقیح کے ساتھ احکام شرعیہ کے ماخذ اور ان کے درجات کا تعین کیا ہے اور قیاسی احکام کی بھی درجہ بندی کی ہے اور قبول و اعتبار کے لحاظ سے ان کے درمیان ترتیب قائم کی ہے، جن پر بنیادی اعتبار سے آج تک کوئی اضافہ نہیں ہو سکا ہے۔

سنت — کتاب اللہ کا بیان

امام شافعیؒ نے اس بات پر بہت زور دیا ہے کہ سنت رسول اللہ کی اصل حیثیت ”کتاب اللہ“ کے بیان ہونے کی ہے، کبھی قرآن کا کوئی حکم اپنے سیاق و سباق کے اعتبار سے ایک سے زیادہ احتمال رکھتا ہے، سنت ان احتمالات میں سے ایک کو متعین کر دیتی ہے، کبھی قرآن مجید کے مضمون و معنی ہی میں اجمال ہوتا ہے، سنت اس کی توضیح و تفصیل کرتی ہے اور کبھی ایک لفظ ہوتا ہے، جس کے معنی میں عموم پایا جاتا ہے، حدیث اس امر کو متعین کرتی ہے کہ یہ عموم مقصود نہیں ہے، بلکہ مقصود خاص افراد ہیں۔ (۲)

(۱) یہ ترتیب امام شافعیؒ کی اس تحریر سے ماخوذ ہے: العلم وجہان: اتباع واستنباط، والاتباع کتاب، فإن لم یکن فسنۃ، فقول عامۃ من سلف لا نعلم له مخالفا، فإن لم یکن فقیاس علی کتاب اللہ عزوجل، فإن لم یکن فقیاس علی سنة رسول اللہ، فإن لم یکن فقیاس علی قول عامۃ من سلف لا مخالف له، ولا یجوز القول إلا بالقیاس وإذا قاس من لهم فاختلفوا وسع أن یقول بمبلغ اجتہاده۔

(۲) الأم: ۶۴، باب ما نزل عاماً دلت السنة خاصة علی أنه یراد به الخاص

یہ عاجز عرض کرتا ہے کہ یہیں سے احناف اور شوافع کے طریق استنباط میں ایک جوہری اور وسیع الاثر اختلاف نمایاں ہو کر سامنے آتا ہے، احناف کے یہاں ”عام“ اپنی مراد میں قطعی اور غیر محتمل ہوتا ہے، محتاج بیان نہیں ہوتا، اس لئے عام کی تخصیص ”نسخ“ کے حکم میں ہے اور نسخ کے لئے ضروری ہے کہ اپنے ذریعہ ثبوت کے لحاظ سے منسوخ سے کم درجہ نہ ہو، اسی لئے حنفیہ ”خبر واحد“ سے کتاب اللہ کے عموم میں کسی تخصیص واستثناء کے روادار نہیں ہیں، شوافع کے نزدیک ہر عام اصولی طور پر ایک مجمل ہے اور تخصیص کا احتمال رکھتا ہے، اس لئے عام کی تخصیص ”بیان“ ہے نہ کہ نسخ، اور کسی چیز کا بیان اس سے کم درجہ کا بھی ہو سکتا ہے، لہذا خبر واحد کے ذریعہ کتاب اللہ کے عام میں تخصیص کی جائے تو مضائقہ نہیں، اس لئے امام شافعیؒ کے ہاں ”عام“ تین طرح کے ہیں :

اول: وہ جس میں عموم کا مراد ہونا ظاہر ہو اور اس کی تصریح کردی گئی ہو، عام طور پر صفات باری اور اعتقادی احکام میں اس طرح کا عموم مانا جاتا ہے — دوسرے: وہ عام جس سے عموم ہی مقصود ہے، لیکن اس میں تخصیص کا احتمال بھی موجود ہے، — تیسرے: وہ عام جس سے معنی خاص ہی مراد ہے۔ (۱)

اس طرح فقہ شافعیؒ میں عملی احکام سے متعلق نصوص میں جہاں کہیں عموم پایا جائے، ان میں کم از کم تخصیص کا احتمال ضرور تسلیم کیا جاتا ہے، فخر الاسلام بزدوی نے اس اختلاف پر اس طرح روشنی ڈالی ہے :

دلالة العام على كل فرد بخصوصه دلالة ظنية لا قطعية
عند الشافعي والمتكلمين وابي المنصور ماتريدي من
الحنفية ومن تابعه من مشايخ سمرقند خلافا لعامة
المشايخ من العراق للحنفية كرخي وجصاص (۲)
امام شافعیؒ، متکلمین، ابوالمنصور ماتریدی حنفی اور ان کے قبیحین مشائخ

سمرقند کے نزدیک ہر فرد خاص پر عام کی دلالت ظنی ہے نہ کہ قطعی،
بخلاف احناف کے عام مشائخ کرخی اور بھاص وغیرہ کے۔
اور علماء شوافع میں حازمی نے نسخ اور تخصیص کے اس فرق کو پوری صراحت کے ساتھ
واضح فرمایا ہے :

الثالث أن نسخ الشيء لا يجوز ، إلا بما هو مثله في القوة
أو بما هو أقوى منه في الرتبة والتخصيص جائز بما هو
دون المخصوص منه في الرتبة . (۱)
تیسرے کسی حکم کا نسخ اسی درجہ یا اس سے زیادہ قوی دلیل ہی کے
ذریعہ جائز ہے، جب کہ تخصیص اس سے کم تر درجہ کی دلیل سے
بھی درست ہے۔

لفظ مشترک کے معنی میں عموم

نصوص کے معنی کی تعیین اور اس میں وسعت و تنگی کے اعتبار سے احناف اور شوافع کے
درمیان دوسرا اساسی اختلاف ”مشترک“ کے مختلف معنوں کے سلسلہ میں ہے، لفظ مشترک جو
مختلف معانی کو بتاتا ہوا اور یہ یک وقت ان تمام معنوں کے مراد لینے میں کوئی تضاد نہ ہو، احناف
کے نزدیک ان میں سے کوئی ایک معنی ہی مراد لیا جاسکتا ہے، شوافع کے نزدیک یہ متعدد معانی
ایک ساتھ مراد لئے جاسکتے ہیں، اس سے قطع نظر کہ عربی زبان و بیان کے لحاظ سے یہ کس حد تک
رواہ ہے؟ یہ ضرور ہے کہ یہ اصول نصوص کے دائرہ عمل کو وسعت عطا کرتا ہے، آمدی کا بیان ہے :

ذهب الشافعي والقاضي أبو بكر باقلائي وجماعة من
الشافعية وفريق من مشائخ المعتزلة كالجبائي والقاضي
عبد الجبار إلى جواز أن يراد من المشترك جميع معانيه
سواء كان وارداً في النفي أم في الإثبات ولكن بشرط أن

(۱) دیکھئے: الرسالة: ۵۳، باب بيان ما نزل من الكتاب عاماً يراد به العموم ويدخله

لا یمتنع الجمع بین المعانی . (۱)

امام شافعیؒ، قاضی باقلانی، شوافع کی ایک جماعت، مشائخ معتزلہ کا ایک گروہ بہ شمول جبائی اور قاضی عبدالجبار اس بات کے جائز ہونے کی طرف گیا ہے کہ مشترک سے اس کے تمام معانی مراد لئے جائیں، نفی میں وارد ہو یا اثبات میں، بہ شرطے کہ ان تمام معانی کا اجتماع ناممکن نہ ہو۔

مخالف مفہوم کا اعتبار

نصوص سے استنباط احکام میں جن اہم اصولوں میں احناف اور شوافع کے درمیان اختلاف رائے پایا جاتا ہے، ان میں ایک کلام کے مفہوم کا معتبر ہونا اور نہ ہونا ہے۔ مفہوم کی دو قسمیں ہیں: موافق، مخالف۔

نصوص میں جو بات بتائی گئی ہو، کسی فکر و تامل کے بغیر محض عربی زبان کے جاننے کی وجہ سے غیر منصوص صورت میں بھی وہی حکم سمجھا جائے، یہ ”مفہوم موافق“ ہے، مثلاً قرآن مجید نے ماں باپ کو اُف کہنے سے منع فرمایا — ایک عامی بھی اس سے یہ سمجھ سکتا ہے کہ گو قرآن مجید نے یہاں والدین کو مارنے کا ذکر نہیں کیا ہے، لیکن یہ عمل ’اُف‘ کہنے سے بھی زیادہ شدید اور ناپسندیدہ ہے، یہ ”موافق مفہوم“ تمام ہی فقہاء کے نزدیک معتبر ہے۔ (۲)

مفہوم مخالف یہ ہے کہ شارع نے ایک حکم کسی وصف، شرط، تعداد یا غایت و نہایت کی قید کے ساتھ دیا، اب جن صورتوں میں یہ قیود نہ پائی جائیں، وہاں وہ حکم خاص بھی نہ لگایا جائے، گویا اس قید کی عدم موجودگی میں برعکس حکم لگائے جانے کا نام ”مفہوم مخالف“ ہے، شوافع کے ہاں یہ حجت اور معتبر ہے، یہی مالکیہ، حنابلہ اور عام فقہاء و اہل لغت کی رائے ہے، احناف اور معتزلہ مفہوم مخالف کو استدلال و استنباط کے لئے معتبر نہیں مانتے۔ (۳)

(۱) الأحکام فی أصول الأحکام: ۳۵۲/۳

(۲) ہاں ظاہر یہ کہ اس میں بھی اتفاق نہیں، حوالہ سابق: ۸۰/۳

(۳) دیکھئے: الاحکام للآمدی: ۸۰/۳، تیسیر التحرير: ۹۸/۱

صاحب توضیح وغیرہ نے اس بات کی وضاحت کی ہے کہ شوافع کیا مفہوم مخالف کو حجت مانتے ہیں؟ اور من جملہ ان کے یہ بھی ہے کہ یہ قید بہ طور اتفاق و عادت مذکور نہ ہو، کسی سوال یا واقعہ خاص کی وجہ سے کلام کا صدور نہ ہوا ہو۔ (۱)

اس طرح کی شرطوں کو ملحوظ رکھتے ہوئے ایسا خیال ہوتا ہے کہ شوافع کی رائے زبان کے عرف اور بیان و اظہار کے سلسلہ میں کسی بھی زبان کے رواجی اسلوب سے زیادہ قریب ہے اور اس طرح نصوص سے اخذ و استنباط میں بھی وسعت پیدا ہوتی ہے، اور یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ بعض مواقع پر خود احناف نے مفہوم مخالف کو اصولی طور پر تسلیم کیا ہے، جہاں تک ان مسائل و قضایا کی بات ہے جو شوافع نے مفہوم مخالف کے نام سے ثابت کئے ہیں تو ان میں بھی چند ایک کو چھوڑ کر احناف شوافع کے ہم خیال ہی ہیں اور ”استعجاب“ وغیرہ سے ان کی توجیہ کرتے ہیں۔ (۲)

انکار حدیث کے فتنہ پر نقد

ایسا محسوس ہوتا ہے کہ امام شافعیؒ کے عہد میں انکار حدیث کا سلسلہ شروع ہو چکا تھا اور بعض فرق اپنی گمراہی کو چھپانے کی غرض سے حدیث کی حجیت کا انکار کرتے تھے، ان میں ایک طبقہ تو کلیۃً حدیث کا منکر تھا، امام شافعیؒ نے ان پر رد کے لئے ”الام“ میں ایک مستقل باب قائم کیا ہے، (۳) اور قرآن کی مختلف آیات سے استدلال کرتے ہوئے غالباً آپؐ ہی نے سب سے پہلے اس امر پر زور دیا کہ قرآن میں ”لعلہم الكتاب والحکمة“ میں حکمت سے مراد سنت رسول ہے۔ (۴)

دوسرا طبقہ وہ تھا جو صرف ”خبر واحد“ کا منکر تھا کہ ذخیرہ حدیث کا بڑا حصہ اسی طرح کی روایات پر مشتمل ہے، امام شافعیؒ نے خبر واحد کو ”خبر خاصہ“ کا نام دیا ہے، (۵) اور اس طبقہ پر بھی

(۱) ملاحظہ ہو: توضیح اور اس کی شرح تلخیص: ۱/۱۳۲ (۲) دیکھئے: تیسیر التحرير: ۱/۱۰۲-۱۰۱

(۳) ملاحظہ ہو: الام: ۲۷۳، کتاب جماع العلم، باب حکایۃ قول الطائفة رد الأخبار کلھا

(۴) الام: ۲/۳۷۴ (۵) الام: ۲/۷۸، باب حکایۃ قول من رد خبر الخاصة

نہایت ذہانت اور دقت نظر کے ساتھ رد کیا ہے، امام شافعی کا یہ نقد ان کی قوت استدلال اور استنتاج کی غیر معمولی صلاحیت کا شاہد ہے، اور اس موضوع پر بعد میں جو کچھ لکھا گیا ہے اور لکھا جا رہا ہے غالباً حضرت الامام کی یہی بحث اس کی اساس اور بنیاد ہے۔

واقعہ ہے کہ امام شافعی کے زمانہ میں ایک طبقہ کے انکار حدیث نے ان کو اس مسئلہ میں غایت درجہ حساس اور غیور بنا دیا تھا اور جہاں معاملہ حدیث کا ہوتا وہاں وہ کسی کو خاطر میں نہ لاتے تھے، امام مالکؒ ان کے استاذ خاص تھے اور انھیں کی نظر کیسا اثر نے آپ کو کندن بنا دیا تھا، آپ کو بھی اپنے استاذ سے غایت درجہ عقیدت و محبت تھی اور امام مالکؒ کے نقطہ نظر سے دفاع کی وجہ سے اہل عراق سے چشمک بھی رہا کرتی تھی، لیکن جہاں کہیں انھوں نے امام مالکؒ کی کسی رائے کو حدیث سے ہم آہنگ نہ پایا، وہاں ان کی حمیت ایمانی نے قلم حق رقم کو خاموشی پر قانع نہ رہنے دیا، چنانچہ استاذ کا نام لئے بغیر فرماتے ہیں :

أفـجـوز لـعـالـم أن یـتـرک علی النبی وابن عمر لرائی نفسہ

أو علی النبی لرأی ابن عمر . (۱)

کیا کسی عالم کے لئے اپنی رائے کی بنا پر حضور ﷺ اور ابن عمر

رضی اللہ عنہ کی رائے کو ترک کرنا یا ابن عمر کی رائے کی بنا پر حضور ﷺ کی

رائے کو ترک کرنے کا جواز ہو سکتا ہے؟

ظاہری معنی پر زور

امام شافعیؒ کا زمانہ وہ تھا جب عالم اسلام پر مختلف گمراہ فرقوں کے بادل چھائے ہوئے تھے اور کتاب و سنت ان کا تختہ مشق بنے ہوئے تھے، خبر واحد کے انکار کے علاوہ ان کا طریق خاص نصوص کی دو راز کار تاویلات، بعید از عقل و لغت توجیہات اور ظاہری معنی سے گریز و انحراف تھا، امام شافعیؒ کو اس فتنہ کی نزاکت اور اس کے دور رس اثرات و نتائج کا اندازہ تھا، اس

لئے جہاں ایک طرف آپ نے حدیث اور خصوصیت سے خبر واحد کی حجیت پر قوی و مضبوط دلائل قائم کئے، وہیں اس بات پر بھی زور دیا کہ نصوص کے ظاہری اور متبادر معنی ہی مراد لئے جاسکتے ہیں۔

نہی و ممانعت حرمت کو بتلاتی ہے نہ کہ ”تنزیہ“ کو، اس سلسلہ میں فرماتے ہیں کہ جس بات پر نصوص میں ممانعت وارد ہو وہ حرام ہی سمجھی جائے گی :

كل ما نهى عنه فهو محرم حتى تأتي عنه دلالة تدل على
أنه إنما نهى عنه لمعنى غير التحريم إما أراد به منهيًا من
بعض الأمور دون بعض وإما أراد به النهي تنزيه عن
المنهي والأدب والاختيار ولا تفرق بين نهى النبي إلا
بدلالة عن رسول الله أو أمر يختلف فيه المسلمون . (۱)
جس بات سے منع کیا گیا ہے وہ حرام ہے، تا آں کہ کوئی دلیل
موجود ہو جو اس بات کو بتلاتی ہو کہ حرمت مراد نہیں ہے، بعض
خاص صورتوں کی ممانعت مقصود ہے یا ازراہ تنزیہ یا بطور ادب یا
اختیار کے ممانعت کی گئی ہے، جب تک حدیث میں کوئی دلیل
موجود نہ ہو یا اجماع نہ ہو، حضور ﷺ کی نہی میں کوئی تفریق نہیں
کی جائے گی۔

امام شافعیؒ کے اجتہادات میں بھی آپ کے اس طریق فکر کی جھلک موجود ہے، قرآن سے بظاہر عورتوں کے لمس کا ناقض وضو ہونا معلوم ہوتا ہے، احناف نے اس کی تاویل کی ہے، لیکن شوافع نے اس کو ظاہری مفہوم پر رکھا ہے، — خرید و فروخت کے معاملہ میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تک بیچنے والے اور خریدار متفرق نہ ہو جائیں، دونوں کو اس معاملہ کے ختم کرنے کا اختیار ہوگا، ”البيعان بالخيار ما لم يتفرقا“ (۲) حدیث سے بہ ظاہر ایسا ہی معلوم

(۲) بخاری عن ابن عمر: ۲۸۳/۱، باب کم يجوز الخيار

(۱) الأم: ۲۹۱/۷

ہوتا ہے کہ یہاں متفرق نہ ہونے سے مجلس کا نہ بدلنا اور جسمانی اعتبار سے اسی جگہ پر موجود رہنا مراد ہے، جہاں کہ معاملہ طے ہوا ہے، چنانچہ احناف کے برخلاف شوافع نے اسی ظاہری معنی پر حدیث کو قائم رکھا — حج میں اگر محرم کسی جانور کا شکار کر لے تو اس پر ”جزاء“ واجب قرار دی گئی ہے، اور قرآن مجید کا بیان ہے کہ جزایہ ہے کہ اسی جانور کے مانند کوئی جانور ذبح کیا جائے، ”فجزاء مثل ما قتل من النعم“ (ماائدہ: ۹۵) اگر یہ کہا جائے کہ فلاں جانور فلاں جانور کی مانند ہے تو ذہن اسی طرف جاتا ہے کہ یہ جانور اپنے جسم و جثہ وغیرہ کے لحاظ سے اس دوسرے جانور کے مانند ہے، امام شافعی کا نقطہ نظر یہی ہے کہ اس آیت میں صورت کے اعتبار سے مماثلت مراد ہے، احناف نے مماثلت معنوی یعنی جانور کی قیمت اور قدر کا لحاظ کیا ہے۔

یہ محض چند مثالیں ہیں، لیکن یہ ایک حقیقت ہے کہ یہ مقابلہ احناف اور مالکیہ کے شوافع کے ہاں نصوص کے ظاہری اور متبادر مفہوم کی رعایت کسی حد تک زیادہ ہے۔

صحیح سند کی طرف خاص توجہ

امام شافعیؒ کے ہاں ”سنت ثابتہ“ بھی کتاب اللہ ہی کے درجہ میں ہے، اس لئے فقہاء شوافع کے ہاں جب ادلہ شرعیہ کا ذکر ہوتا ہے تو اول درجہ ”الکتاب والسنة الثابتة“ کو دیا جاتا ہے، (۱) — اس کا فطری اثر ہے کہ شوافع کے ہاں سند حدیث پر خاص توجہ دی جاتی ہے، خود حضرت الامام نے حدیث پر عمل اور متعارض روایات میں ترجیح و تطبیق کے طریقہ پر وضاحت سے روشنی ڈالی ہے، جس سے سند کی طرف آپ کی توجہ خاص کا اندازہ ہوتا ہے، فرماتے ہیں :

إذا حدث الثقة عن الثقة حتى ينتهي إلى رسول الله فهو
ثابت عن رسول الله ، ولا نترك لرسول الله حديثاً أبداً
إلا حديثاً وجد عن رسول الله حديث يخالفه ، وإذا
اختلف الأحاديث عنه فلا اختلاف فيه وجهان : أحدهما

أن يكون بها ناسخ ومنسوخ فنعمل بالناسخ ونترك
المنسوخ ، والآخرون أن تختلف ولا دلالة على أيها الناسخ
فنذهب إلى أثبت الروايتين . (۱)

جب ایک ثقہ دوسرے ثقہ شخص سے کوئی روایت نقل کرے اور یہ
سلسلہ آپ ﷺ تک پہنچتا ہو، تو وہ حضور ﷺ سے ثابت شدہ
حدیث ہے اور ہم حضور ﷺ کی کسی حدیث کو ترک نہیں کر سکتے،
سوائے ایسی حدیث کے کہ اس کے مخالف حدیث بھی موجود ہو،
اگر حدیثیں باہم متعارض ہوں تو اس کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں، یا تو
ایک نسخ اور دوسری منسوخ ہوگی، ایسی صورت میں نسخ پر ہم عمل
کریں گے اور منسوخ کو چھوڑ دیں گے، دوسری صورت یہ ہے کہ
ان متعارض روایات میں کسی ایک کے منسوخ ہونے پر کوئی دلیل
نہ ہو، ایسی صورت میں ہم قوی تر روایت کو قبول کریں گے۔

علماء شوافع میں ابو بکر حازمی کو ایک خاص پایہ حاصل ہے، نسخ اور منسوخ حدیثوں سے
متعلق اپنی مایہ ناز تالیف ”کتاب الاعتبار“ میں حازمی نے متعارض روایات میں ترجیح کے
پچاس اصول ذکر کئے ہیں، ان میں ابتدائی تینوں وجوہ ترجیح وہ ہیں جو سند ہی سے متعلق ہیں۔
اول یہ کہ جو روایت زیادہ سندوں سے مروی ہو، وہ اس روایت پر راجح ہوگی جو نسبتاً کم
سندوں سے منقول ہو۔

دوسرے جس روایت کے راوی نسبتاً زیادہ قوی الحفظ (اتقن واحفظ) ہوں۔
اور تیسرے ایک روایت کے راویوں کا عادل و معتبر ہونا اتفاقی ہو اور دوسرے کی
عدالت و اعتبار میں اختلاف ہو، تو زیادہ قوی الحفظ اور متفق علیہ سند سے منقول روایت کو ترجیح
ہوگی۔ (۲)

اس سے فقہاء شوافع کے یہاں صحت سند کے خاص اہتمام کا اندازہ ہوتا ہے، پھر فقہ شافعی میں بہ کثرت اور نامور و ممتاز محدثین کے وجود نے بھی یقیناً اس ذوق کو پروان چڑھایا ہوگا — اسی لئے شوافع سند حدیث کے اتصال میں اس درجہ حساس ہیں کہ اگر تابعی بھی براہ راست رسول اللہ ﷺ سے حدیث نقل کر دے، جس کو اصطلاح میں ”مرسل“ کہا جاتا ہے، تو اس کا اعتبار نہیں کرتے ”الحديث المرسل لا يحتج به عندنا“ (۱) بلکہ کہا جاتا ہے کہ امام شافعیؒ ہی پہلے شخص ہیں جنہوں نے مرسل روایات کو قبول کرنے سے انکار کیا ہے، (۲) ان سے پہلے فقہاء بے تکلف مرسل روایات پر اپنی آراء کی بنیاد رکھتے تھے، خود ان کے استاذ امام مالکؒ کے ہاں بھی ایسی حدیثوں کی روایت اور ان سے استدلال عام ہے۔

تاہم اس سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ امام شافعیؒ کے ہاں سند کے علاوہ روایت کے مضمون پر نظر نہ تھی، اس کا اندازہ اس امر سے ہوتا ہے کہ امام شافعیؒ نے راویوں کے لئے علاوہ عدل و ضبط اور صدق و حفظ کے مضمون حدیث سے واقفیت اور مفہوم حدیث کے بیان و تعبیر پر قدرت کو بھی ضروری قرار دیا ہے..... عاقلاً لما يحدث به عالماً بما يحيل معاني الحديث من اللفظ، (۳) کہ مضمون حدیث میں ہونے والی غلطیوں کا سبب اصل میں یہی ہوتا ہے، اور اس کا اندازہ اصول درایت کی روشنی میں کیا جاتا ہے۔

اجماع

”اجماع“ امام شافعی کے نزدیک بھی جہت ہے، خود امام صاحب نے اجماع کی حجیت پر ان الفاظ میں روشنی ڈالی ہے :

ومنہا ما اجتمع المسلمون علیہ وحکوا عمن قبلہم
الاجتماع علیہ وإن لم یقولوا هذا بکتاب ولا سنة فقد یقوم
عندی مقام السنة المجتمع علیہا وذلك أن اجماعہم

(۱) مقدمة المجموع: ۶۰-۶۱، البتہ ابن مہیب کی مرسلات کو شوافع نے بھی معتبر مانا ہے، دیکھئے: حوالہ سابق

(۲) دیکھئے: فتح المغیث للسخاوی: ۱/۱۶۶ (۳) الرسالہ: ۳۷۰

لا یكون عن رأى لأن الرأى إذا كان تفرق فيه . (۱)
اور انھیں میں سے وہ احکام ہیں جن پر مسلمانوں کا اتفاق ہو اور وہ
اپنے پہلے کے لوگوں سے بھی ان پر اتفاق نقل کرتے ہوں، گوان کا
قول کتاب و سنت (کی صراحتوں) پر مبنی نہ ہو، تو بھی میرے
نزدیک یہ متفق علیہ سنت کے قائم مقام ہے اور وہ اس لئے کہ ان
سمجھوں کا اتفاق محض رائے کی بنیاد پر نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ
جہاں رائے ہوگی وہاں اختلاف بھی ضرور ہوگا۔

من یشاقق الرسول من بعد ماتبین له الہدی ویتبع غیر
سبیل المؤمنین نولہ ماتولی و نصلہ جہنم . (نساء: ۱۱۵)
جو ہدایت کے واضح ہو جانے کے باوجود رسول کی مخالفت کرے
اور مومنوں کے راستہ کے سوا کسی اور راستہ کا متلاشی ہو، ہم اسے
ادھر ہی متوجہ کر دیں گے جدھر وہ خود متوجہ ہوا ہے اور اسے جہنم میں
ڈال دیں گے۔

سے اجماع کی حجیت پر غالباً سب سے پہلے امام شافعیؒ ہی نے استدلال کیا ہے
اور واقعہ ہے کہ جن آیات سے اجماع پر استدلال کیا جاتا ہے، ان میں یہ آیت اپنے مقصد کے
لئے نسبتاً زیادہ واضح ہے۔

البتہ بعض حضرات نے اختلافی مسائل پر بھی مبالغہ سے کام لیتے ہوئے جو اجماع کا
دعویٰ کیا ہے، جس کی نظیریں دوسری کتابوں کے علاوہ خود ہدایہ میں بھی خاصی تعداد میں موجود
ہیں، امام شافعیؒ نے ان پر ضرور نقد کیا ہے، اسی قسم کے ادعاء پر نقد کرتے ہوئے کہتے ہیں :
ألا نستدل من طریقک أن الاجماع هو ترک ادعاء
الاجماع . (۲)

خود امام شافعی نے اس تردید و تنقید میں اس درجہ مبالغہ سے کام لیا کہ ناقابل شمار اختلاف کو بھی اجماع کے لئے مانع قرار دے دیا، چنانچہ زانی کی سزا ”رجم“ (سنگساری) پر اجماع سے بھی آپ متفق نہیں ہیں، (۱) — اس طرح کی تحریروں اور تنقیدوں سے بعض لوگوں کو یہ غلط فہمی ہوئی کہ امام شافعیؒ اجماع کی حجیت کے قائل نہیں ہیں، حالاں کہ امام شافعیؒ کی تنقید کا اصل مقصد ان لوگوں کی تردید ہے جو بے محل اور خلاف واقعہ اجماع کا دعویٰ کرتے رہتے ہیں۔

امام شافعیؒ کو اس سے بھی اختلاف ہے کہ اہل مدینہ کا تعامل حجت ہے یا اجماع کے حکم میں ہے، امام شافعیؒ کے نزدیک تمام مجتہدین کا اتفاق کسی خاص شہر کی تخصیص کے بغیر اجماع قرار پاتا ہے، امام شافعیؒ نے مالکیہ پر اپنے خاص مناظرانہ اسلوب میں یہ نقد بھی کیا ہے کہ وہ جن مسائل پر اہل مدینہ کے اجماع کا دعویٰ کرتے ہیں، خود اہل مدینہ بھی ان پر متفق نہیں تھے۔ (۲)

آثار صحابہ اور امام شافعیؒ

مصادر شریعت میں ایک آثار صحابہ بھی ہے، صحابہ کے ایسے فتاویٰ جو قیاس کے قبیل کے نہ ہوں، غالب گمان یہ ہے کہ وہ کسی سنت ہی پر مبنی ہوں گے، اس لئے فقہاء کے درمیان آثار صحابہ کے حجت ہونے اور نہ ہونے کے سلسلہ میں اختلاف پیدا ہو گیا، امام شافعیؒ کے بارے میں یہ بات مشہور ہے کہ وہ ابتداءً آثار صحابہ کو حجت مانتے تھے، لیکن بعد میں آپ کی رائے بدل گئی تھی اور آپ اس کو حجت تسلیم نہ کرتے تھے، امام نووی نے امام شافعیؒ کے نقطہ نظر کو وضاحت کے ساتھ پیش کیا ہے، فرماتے ہیں :

إذا قال الصحابي قولاً ولم يخالفه غيره ولم ينتشر فليس
هو اجماعاً ، وهل هو حجة ؟ فيه قولان للشافعي ،
الصحيح الجديد أنه ليس بحجة والقديم أنه حجة ، فإن
قلنا هو حجة قدم على القياس أما إذا اختلف
الصحابة فإن قلنا بالجديد لم يجز تقليد واحد من

الفريقين بل يطلب الدليل وإن قلت بالقديم فهما دليلان
تعارضاً فيرجح أحدهما على الآخر بكثرة العدد . (۱)
جب صحابی کی کوئی رائے ہو، دوسرے صحابہ سے اختلاف منقول نہ
ہو اور صحابی کا وہ قول مشہور نہ ہوا ہو، تو یہ اجماع نہیں، لیکن کیا وہ
حجت بھی نہیں، قول قدیم کے مطابق حجت ہے، پس اگر ہم صحابہ
کے ایسے اقوال کو حجت مان لیں تو وہ قیاس پر مقدم ہوگا..... اگر
صحابہ کے درمیان اختلاف رائے ہو تو..... قول جدید کے مطابق
کسی کی تقلید جائز نہ ہوگی، بلکہ دلیل پر فیصلہ کیا جائے گا اور قول
قدیم کے مطابق دونوں اقوال متعارض دلیل سمجھے جائیں گے
اور ایک کو دوسرے پر اس بنیاد پر ترجیح دی جائے گی کہ صحابہ کی
زیادہ تعداد کس رائے کی حامی ہے۔

اس عاجز کا خیال ہے کہ یہ بات جو امام نووی نے کہی ہے اور عام طور پر علماء اصول
کے درمیان معروف ہے، محل نظر ہے اور خود حضرت الامام کی تحریروں سے اس کی تصدیق نہیں
ہوتی ہے، امام شافعی الرسائل میں تحریر فرماتے ہیں :

قلت إلى اتباع قول واحد إذا لم أجد كتاباً ولا سنة ولا
اجماعاً ولا شيئاً في معناه يحكم له بحكمه أو وجد معه
قياس و قل ما يوجد من قول الواحد منهم لا يخالفه غيره
من هذا . (۲)

میں کہتا ہوں کہ ایک صحابی کی بھی اتباع کی جائے گی، بشرطیکہ
کتاب اللہ، سنت رسول، اجماع اور اس کے ہم درجہ حکم کا ماخذ یا
قیاس نہ پایا جائے، لیکن ایسا کم ہوتا ہے کہ کسی صحابی سے ایسی
رائے منقول ہو کہ دوسرے صحابی نے اس سے اختلاف نہ کیا ہو۔

امام شافعیؒ کی 'کتاب الام' جس کو ان کے قول جدید کا نمائندہ سمجھا جاتا ہے، اس میں ایسے بہت سے احکام موجود ہیں جن میں امام شافعیؒ نے محض آثارِ صحابہ سے استدلال کیا ہے، مثلاً حضرت الامام کے نزدیک یحیٰ بن لغو کا مصداق وہ قسمیہ کلمات ہیں جو بے ساختہ زبان پر آجائیں اور اس کے لئے دلیل محض حضرت عائشہؓ کا فتویٰ ہے :

أما الذى نذهب إليه فهو ما قالت عائشة . (۱)

بوڑھا پے کی وجہ سے جو شخص روزہ نہ رکھ سکے امام شافعیؒ اس پر فدیہ کو واجب قرار دیتے ہیں اور اس پر حضرت انسؓ کے عمل سے استدلال کرتے ہیں۔ (۲)

اس لئے امام شافعیؒ کی طرف آثارِ صحابہ کو حجت نہ ماننے کی نسبت صحیح نظر نہیں آتی، اصل یہ ہے کہ امام شافعیؒ کسی حدیث نبویؐ کی موجودگی میں آثارِ صحابہ کو درخورِ اعتناء نہیں سمجھتے :

إن كان يروى عن رسول الله حديث يخالفه لم النفت

إلى ماخالفه وحديث رسول الله أولى أن يؤخذ به . (۳)

دوسری طرف صورت حال یہ تھی کہ امام شافعیؒ کو جن دو جماعت فقہاء حنفیہ — اور مالکیہ — سے سابقہ پیش آیا وہ دونوں بعض حالات میں آثارِ صحابہ کو خبر واحد پر ترجیح دے دیا کرتے تھے، امام شافعیؒ کو اس طریقہ ترجیح سے سخت اختلاف تھا اور انھوں نے اپنے مزاج کے مطابق اس پر شدید نقد کیا، مثلاً حدیث میں ہے کہ پانچ وسق سے کم مقدار غلہ میں عشر واجب نہیں، احتاف اس پر عامل نہیں اور علاوہ کتاب و سنت کے عموم کے بعض صحابہ کے آثار سے بھی اس پر استدلال کرتے ہیں، امام شافعیؒ نے اس پر نقد کیا ہے، (۴) — حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بلی کا جھوٹا ناپاک نہیں ہے، حنفیہ حضرت ابن عمر کے اثر سے استدلال کرتے ہیں کہ بلی کے جھوٹے سے وضوء مکروہ ہے، امام صاحب نے اس کو حدیث کی مخالفت قرار دیا ہے، (۵) — اسی طرح کی تنقیدیں آپ نے مالکیہ پر بھی کی ہیں، بلکہ مالکیہ کے یہاں چوں کہ آثارِ صحابہ سے استدلال زیادہ ہے، اس لئے ان پر آپ کی تنقید کالب و لہجہ بھی ذرا تیکھا ہے، فرماتے ہیں :

(۲) الام: ۷/۲۳۵

(۱) الام: ۷/۲۳۲

(۳) الام: ۷/۱۹۱، باب اختلاف مالك والشافعى (۴) الام: ۷/۹۵-۹۴ (۵) الام: ۷/۱۹۲

عن ابن عمر أنه كان إذا اغتسل من الجنابة نضح في عينيه الماء ، قال مالك ليس عليه العمل قال الشافعي هذا مما تركتم على ابن عمر ولم ترووا عن أحد خلافة فإذا وسعكم الترك على ابن عمر لغير قول مثله لم يجز لكم أن تقولوا قوله حجة على مثله . (۱)

ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب غسل جنابت فرماتے تو آنکھوں میں بھی پانی بہاتے، امام مالکؒ کہتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کی اس رائے پر عمل نہیں ہے، امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ یہ اس بات کی مثال ہے کہ تم ابن عمر کی رائے کسی صحابی کے اختلاف کے بغیر ترک کر سکتے ہو تو پھر دوسرے صحابی کے مقابلہ ان کی رائے کو کیوں کر حجت قرار دے سکتے ہیں۔

اس لئے اس عاجز کا خیال ہے کہ آثار صحابہ امام شافعیؒ کے نزدیک بھی حجت ہیں، البتہ یہ کسی بھی صورت خبر واحد پر ترجیح اور اولیت کے حقدار نہیں۔ واللہ اعلم

استحسان پر امام صاحبؒ کی شدید تنقید

احناف نے ”استحسان“ اور مالکیہ نے اس سے بڑھ کر ”مصلح مرسلہ“ کو فقہی احکام کا ایک ماخذ تسلیم کیا ہے، امام شافعیؒ ”استحسان“ کو قانون سازی اور تشریع کی اساس ماننے کے نہ صرف مخالف ہیں؛ بلکہ اس پر سخت برہم ہیں، فرماتے ہیں کہ استحسان محض لذت اندوزی ہے، ”إنما الاستحسان تلذذ“ (۲) — ”الأم“ میں بھی استحسان کی رد میں مستقل باب قائم کیا ہے، (۳) اور ان آیات و روایات سے استدلال کیا ہے، جن میں خواہشات نفس سے گریز کے احکام ہیں، جیسے :

(۲) الرسالة: ۵۰۷

(۱) الأم: ۲۴۷/۷

(۳) دیکھئے: کتاب ابطال الاستحسان ، الأم

أی حسب الانسان أن یتروک سدی ، (القیامۃ ۳۶) لا تتبع

أهواءهم . (مائدہ ۲۸)

حالاں کہ امام شافعی کی یہ تمام دلیلیں محض غلط فہمی اور تعبیر کے اختلاف کو ملحوظ رکھنے پر مبنی ہیں اور انھوں نے جس استحسان کے خلاف دلائل کے انبار قائم کر دیئے ہیں وہ اس استحسان سے کوئی نسبت نہیں رکھتا جو حنفیہ اور مالکیہ کے یہاں معتبر ہے، زیادہ سے زیادہ اس کا مصداق اس آزاد خیالی اور آزاد فکری کو قرار دیا جاسکتا ہے جو طوفانی کے یہاں پائی جاتی ہے اور جس کو امت نے بالاتفاق رد کر دیا ہے۔

متعارض نصوص میں فقہ شافعی کا طرز عمل

فقہ شافعی کے اصول میں یہ پہلو خاص طور پر قابل توجہ ہے کہ متعارض نصوص کے درمیان کس طرح کا رویہ اختیار کیا جائے گا؟ — حنفیہ کے یہاں ایسے تعارض اور اختلاف کی صورت میں سب سے پہلے یہ کوشش کی جاتی ہے کہ ایک کو نسخ اور دوسرے کو منسوخ مانا جائے، ایسا ممکن نہ ہو تو ایک کو دوسرے پر ترجیح دی جاتی ہے، ترجیح نہ دی جاسکے تو تطبیق سے کام لیا جاتا ہے اور دونوں نصوص کے لئے ایسا موقع و محل متعین کیا جاتا ہے کہ کوئی بھی چھوٹنے نہ پائے اور اگر ایسا ممکن نہ ہو تو پھر دونوں کو ترک کر دیا جاتا ہے۔ (۱)

شواہغ کے یہاں ترتیب یوں ہے: تطبیق پھر نسخ پھر ترجیح اور آخر میں تساقط یعنی دونوں کو ترک کر دینا اور توقف اختیار کرنا، (۲) — فقہ شافعی کے اس طریق سے بڑا فائدہ یہ ہوتا ہے کہ زیادہ سے زیادہ نصوص پر عمل ہو جاتا ہے، کیوں کہ نسخ اور ترجیح کی صورت میں ظاہر ہے کہ ایک پر عمل ہوگا اور دوسرے کو ترک کر دیا جائے گا، جب کہ تطبیق کو اولیت دینے کی صورت میں زیادہ سے زیادہ نصوص پر عمل ہو سکے گا۔

فقہ شافعی کے اجتہادات پر نظر ڈالی جائے تو اس کا صاف اندازہ ہوتا ہے، مثلاً ایک طرف وہ روایات ہیں جو نماز میں گفتگو کی ممانعت کو بتلاتی ہیں، دوسری طرف حضرت ذوالیدین

کی روایت ہے جس سے نماز کے درمیان گفتگو کرنا معلوم ہوتا ہے، احناف نے ذوالیدین کی روایت کو منسوخ قرار دیا، شوافع نے کہا کہ اس روایت کا منشاء یہ ہے کہ بھول کر گفتگو کی جائے تو نماز فاسد نہ ہوگی، اسی طرح ایک طرف وہ روایات ہیں جو ٹوٹے ہوئے پھلوں کی اسی جنس کے درخت پر موجود پھلوں سے خرید و فروخت کی حرمت پر دلالت کرتی ہیں، جس کو ”مزاہنہ“ کہا جاتا ہے، آپ ﷺ نے اس سے پانچ وسق کی مقدار کی خرید و فروخت کو مستثنیٰ فرمایا اور اس کو ”بیع عریہ“ کا نام دیا، امام شافعی نے اس روایت پر پورا پورا عمل کیا اور دفع حرج کو اس استثناء کا مقصد قرار دیا — یہ اور اس طرح کی بہت سی مثالیں ہیں جن میں اس اصول کا اثر نمایاں ہے اور زیادہ سے زیادہ نصوص پر عمل کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

جیسا کہ اس سے پہلے بھی ذکر ہوا کہ فقہاء شوافع کا ایک نہایت متوازن نقطہ نظر یہ ہے کہ نسخ اور تخصیص دو علاحدہ چیزیں ہیں، نسخ کے لئے تو ضروری ہے کہ وہ اپنے پایہ ثبوت کے اعتبار سے منسوخ سے کم درجہ نہ ہو، لیکن تخصیص کے لئے ضروری نہیں کہ وہ اس نص کے ہم پلہ ہی ہو جس میں سے تخصیص کی جا رہی ہے، بقول حازمی :

الثالث : التخصیص جائز بہا ہو دون المخصوص فی

الرتبہ . (۱)

تیسرا باب یہ ہے کہ کسی حکم کی تنسیخ اسی درجہ یا اس سے قوی درجہ کے ذریعہ استدلال ہی سے ہو سکتی ہے، جب کہ ایسی دلیل کے ذریعہ بھی تخصیص کی جاسکتی ہے جو عام (مخصوص منہ) سے کم تر درجہ کی ہو۔

شوافع کے اس اصول کی وجہ سے بھی اس بات کی نوبت کم آتی ہے کہ کوئی روایت عمل سے رہ جائے۔ فجزاہم اللہ خیر الجزاء .

اختلافِ رائے میں سیرِ چشمی

اُصولِ فقہ کے بارے میں فقہاء شوافع کے نقاطِ نظر کے بعض امتیازی پہلوؤں پر روشنی ڈالتے ہوئے گفتگو اس بات پر ختم کرنے کو جی چاہتا ہے کہ سلفِ صالحین اور ائمہ مجتہدین کے عام مزاج و مذاق کے مطابق امام شافعیؒ بھی فقہی اختلافات کے باب میں بڑے سیرِ چشم واقع ہوئے تھے، امام شعرانی نے نقل کیا ہے کہ آپ جب بغداد تشریف لے گئے جہاں امام ابوحنیفہؒ کی قبر واقع ہے، تو صاحبِ قبر کے احترام میں اپنی رائے کے برخلاف نمازِ فجر میں دُعاءِ قنوت نہیں پڑھی۔

امام صاحبؒ نے فقہی اختلاف پر اُصولی بحث بھی فرمائی ہے اور لکھا ہے کہ ایک تو اختلافِ حرام ہے، یعنی ایسی رائے جو کتاب و سنت کی صریح اور ناقابلِ تاویل آیت کے خلاف قائم کی گئی رائے ہو، دوسرے اختلافِ مباح ہے، یعنی نصوص کی تشریح میں پایا جانے والا ایسا اختلاف کہ نصوص میں اس کا احتمال موجود ہے یا قیاس و رائے میں پایا جانے والا اختلاف۔ (۱)

چنانچہ اپنے استاذِ امام محمدؒ کی طرح امام شافعیؒ کو بھی فقہاء کے اختلاف سے خاص اعتناء تھا، آپ نے ”کتاب الام“ میں اختلافِ فقہاء پر مختلف ابواب قائم کئے ہیں :

اختلافِ علی و ابنِ مسعود (۲) — کتاب ما اختلف فیہ
 أبو حنیفۃ و ابنِ أبی لیلیٰ عن أبی یوسف (۳) — اختلاف
 مالک و الشافعی (۴) — کتاب الرد علی محمد .

(۲) الام: ۴/۱۶۳ تا ۱۹۰

(۱) الرسالة: ۵۶۰

(۳) الام: ۴/۱۹۱ تا ۲۳۳

(۴) الام: ۴/۹۶ تا ۱۶۳

فقہ شافعی کی اولیات

أصول فقہ کی تدوین

فقہ شافعی کی اولیات میں أصول فقہ کی تدوین ہے، — یوں تو فقہ کے اصول ظاہر ہے ان تمام مجتہدین کے پیش نظر رہے ہوں گے جنہوں نے اجتہاد و استنباط کی راہ اختیار کی، لیکن ہمیشہ کسی فن کی بنیاد پہلے پڑتی ہے اور بعد کو اس میں انضباط آتا ہے — سوال یہ ہے کہ فقہ کے ان اصول کی ضابطہ بندی پہلی بار کس نے کی ہے، کہا جاتا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نے اس موضوع پر کتاب ”کتاب الرائے“ مرتب کی تھی، امام ابو یوسفؒ کی طرف بھی اس موضوع پر ایک ”کتاب الاصول“ منسوب ہے اور اسی نام کی ایک کتاب امام محمدؒ کی طرف بھی منسوب کی جاتی ہے، تاہم اس وقت یہ تمام کتابیں (اگر واقعی موجود رہی ہوں) ناپید ہیں، حال میں ابوالحسن بصری معتزلی کی ”المعتمد فی اصول الفقہ“ کا مخطوطہ طبع ہوا ہے، جس میں امام ابو یوسفؒ کی مذکورہ کتاب کا حوالہ بہت سے مقامات پر دیا گیا ہے۔

تاہم اس وقت أصول فقہ کی جو اولین کتاب موجود ہے، وہ امام شافعیؒ کی ”الرسالہ“ ہے، ”الرسالہ“ کے معنی خط کے ہیں، یہ بھی دراصل امام صاحب کا ایک مکتوب ہی ہے جو آپ نے اپنے ایک شاگرد کو لکھا تھا — اس کتاب میں حضرت الامام نے نسخ، عربی زبان کے قواعد، حجیت حدیث، علل حدیث، قواعد قیاس، نبی، اجماع، مباح و ناجائز اختلاف اور استحسان وغیرہ پر گفتگو کی ہے، اس طرح کہا جاسکتا ہے کہ أصول فقہ کے موجود لٹریچر کے لحاظ سے فقہاء شوافع کو ”تدوین اصول فقہ“ میں اولیت کا شرف حاصل ہے۔

أصول حدیث

أصول حدیث کے بارے میں بھی یہ کہنا بے جا نہ ہوگا کہ اس کی اولین تدوین کا سہرا

شوافع کے سر ہے، اُصول حدیث پر پہلی کتاب کی حیثیت سے قاضی ابو محمد حسن بن خلاد رامہر مزنی (م: ۳۶۰ھ) کی ”المحدث الفاضل بین الراوی والواعی“ کا نام لیا جاتا ہے، دوسری کتاب امام ابو عبد اللہ الحاکم نیشاپوری (م: ۴۰۵ھ) کی ”معرفة علوم الحديث“ ہے، اس کے بعد خطیب بغدادی (م: ۴۶۳ھ) نے اُصول حدیث کی نہایت بلند پایہ کتابیں ”الكفاية في علم الرواية“ اور ”الجامع لأخلاق الراوی و آداب السامع“ مرتب کیں اور یہ تینوں کے تینوں مسلکاً شافعی تھے۔

اس طرح امام شافعیؒ نے ”الرسالہ“ میں روایت حدیث کے مسئلہ پر جو اجمالی روشنی ڈالی تھی، فقہ شافعی کے بلند پایہ علماء نے نہ صرف مدون کیا بلکہ ان کو بام عروج تک پہنچایا اور حسن اتفاق ہے کہ اس موضوع پر جو کچھ خدمت ہوئی ہے، ان کا بیشتر حصہ فقہاء شوافع کے رشحات فکر اور رشحات قلم کا فیض ہے!!

فقہ شافعی کی عمومی خصوصیات

اب تک جو کچھ عرض کیا گیا اس کا تعلق فقہ شافعی کی تدوین، اس کے اصول و قواعد اور اس کی اولیات سے تھا، اب ایک نظر فقہ شافعی کی عمومی خصوصیات پر ڈالنی چاہئے۔

اختلافی احکام میں تورع

فقہ شافعی کی خصوصیات میں ایک اہم بات اختلافی احکام میں تورع اور ممکن حد تک اختلاف سے بچنے کی سعی ہے، اسی کو امام سیوطی نے لکھا ہے: ”الخروج من الخلاف مستحب“ (۱) — چنانچہ امام شافعیؒ کے یہاں جسم کی طہارت کے لئے، ملنا ضروری نہیں ہے، مالکیہ کے یہاں ضروری ہے، شوافع کے یہاں سر کے مسح میں ایک بال بھی کافی ہے، مالکیہ کے یہاں پورے سر کا مسح ضروری ہے، شوافع کے یہاں منی پاک ہے، مالکیہ کے یہاں دھونا ضروری ہے، چھوٹی ہوئی نمازوں میں ترتیب شوافع کے یہاں واجب نہیں، حنفیہ کے یہاں واجب ہے، عمارت کے اندر بھی قبلہ کا استقبال اور استدبار حنفیہ کے یہاں مکروہ ہے، شوافع کے یہاں جائز ہے، ان تمام مسائل میں فقہاء شوافع اپنے مسلک پر عمل کرنے کے بجائے احتیاط پر عمل کرنے اور اختلاف سے بچنے کو ترجیح دیتے ہیں۔

امام سیوطیؒ نے لکھا ہے کہ البتہ اس کے لئے تین شرطیں ہیں، ایک یہ کہ ایک اختلاف سے بچنے کی وجہ سے آدمی دوسرے اختلاف میں نہ پڑ جائے، دوسرے اس اختلاف سے بچنے کی وجہ سے کسی سنت ثابتہ کے مخالف کی نوبت نہ آئے، تیسرے اس اختلاف کے لئے کوئی قوی دلیل اور وجہ استدلال معلوم ہو۔ (۲)

اختلافی مسائل میں توسع

فقہاء شوافع کے یہاں بھی دوسرے علماء حق کی طرح اختلافی مسائل میں توسع اور فراخ چشمی نمایاں نظر آتی ہے، چنانچہ علماء شوافع لکھتے ہیں کہ ”نہی عن المنکر“ میں ان ہی برائیوں سے روکا جائے گا جن کے ناجائز ہونے پر اتفاق ہے، اختلافی احکام ”نہی عن المنکر“ کے دائرہ سے باہر ہوں گے، بہ شرطیکہ وہ اختلاف بعید از خیال نہ ہو، چنانچہ عطاء کے نزدیک رہن رکھی گئی باندی سے وطی جائز ہے اور یہ رائے جمہور اُمت کے خلاف ہے، لیکن عطاء کا یہ اختلاف قابل لحاظ نہ ہوگا۔ (۱)

معصیت پر سخت گیر رویہ

معصیت پر سخت گیر رویہ اختیار کرنا اور اس کے تمام دروازوں کو بند کرنے کی سعی کرنا فقہ شافعی کے اہم خصائص میں سے ہے، اسی لئے ان کے یہاں قاعدہ ہے :

الرخص لا تناط بالمعاصی . (۲)

اس اصل پر سفر گناہ میں نماز میں قصر، رمضان میں افطار، موزوں پر تین دن مسح کرنے کی سہولت، سواری پر نفل نماز کی ادائیگی اور یتیم وغیرہ کی اجازت نہیں ہوگی۔ (۳)

عبادات میں ایک خاص وجہ ترجیح

فقہ شافعی میں عبادات کا ایک خاص رنگ ہے کہ مشقت اور عمل جتنا زیادہ ہوگا، وہ اتنا ہی قابل ثواب امر ہوگا، سیوطی کے الفاظ میں ”ماکان اکثر فعلا کان اکثر فضلا“ اور غالباً اس کی اصل حضرت عائشہؓ کی وہ حدیث ہے جو مسلم نے روایت کی ہے: ”أجرک علی قدر نصیبک“ چنانچہ امام شافعی کے یہاں وتر میں دو رکعت علاحدہ اور ایک رکعت علاحدہ فصل کے ساتھ ادا

(۱) الأشباه والنظائر: ۲۹۲

(۲) الأشباه والنظائر: ۲۶۰، رخصتیں (شرعی ہولتیں) گناہوں کے ذریعہ حاصل نہیں کی جاسکتیں۔

(۳) حوالہ سابق

کرنا افضل ہے، اس لئے کہ اس میں نیت، تکبیر اور سلام کا اضافہ ہوتا ہے، اسی طرح حج میں امام شافعیؒ کے یہاں حج اور عمرہ کو علاحدہ علاحدہ ادا کرنا افضل ہے بمقابلہ قرآن کے، (۱) نماز میں افتتاح نماز کے علاوہ دوسرے مقام پر بھی رفع یدین کو، آمین میں جہر کو اور حالت سفر میں قصر کی جگہ تمام کو افضل قرار دیا گیا ہے۔

احکام حج میں آسانی

فقہ شافعی کا ایک اور نمایاں پہلو احکام حج میں 'یسر اور سہولت' کا ہے، مثلاً حرم کا جانے والا اگر حج اور عمرہ کے ارادے سے نہ جائے تو بلا احرام میقات سے آگے بڑھ سکتا ہے، دسویں ذی الحجہ کی شب میں مزدلفہ سے منی جاسکتا ہے، دسویں ذی الحجہ کے اعمال میں ترتیب واجب ہوتی ہے، دس ذی الحجہ تک تین روزے نہ رکھے ہوں، جب بھی دم تمتع اور دم قرآن کے بدلے روزے رکھے جاسکتے ہیں، محصر جو شریک حج یا عمرہ نہ ہو سکے، اس کے لئے مقام احصار ہی پر ہدی کی قربانی کر دینا واجب ہے۔

معاشرتی مصالح کی رعایت

معاشرتی احکام میں فقہ مالکی کی طرح فقہ شافعی میں بھی مصالح کی خاص رعایت ملحوظ ہے، تنگ دست اور نفقہ نہ دینے والے شوہر سے بیوی تفریق کا مطالبہ کر سکتی ہے، بلکہ بعض صورتوں میں عورت اپنے آپ پر طلاق واقع کرنے کی مجاز ہوتی ہے، گذرے ہوئے دنوں کا نفقہ باوجود قاضی کے سابقہ فیصلہ کے نہ پائے جانے کے واجب ہے، نکاح کے بعد شوہر میں کوئی عیب (جیسے جنون وغیرہ) پیدا ہو جائے، تو عورت مطالبہ تفریق کی مجاز ہے۔

علم کے ساتھ فیاضی کا سلوک

اخیر میں اس بات کی طرف بہ طور خاص توجہ دلانے کو جی چاہتا ہے کہ علم کے ساتھ امام شافعیؒ اور آپ کے متبعین کا سلوک نہایت فیاضانہ اور فراخ دلانہ ہے، سیوطی نے خود امام شافعیؒ

سے نقل کیا ہے کہ ”طلب علم نقل نماز سے زیادہ افضل ہے“، چنانچہ فقہ شافعی میں مستقل قاعدہ ہے کہ جس نیکی کا اثر متعدی ہو وہ اس نیکی سے بہتر ہے جس کا اثر اس کی ذات تک محدود ہو ”المتعدی افضل من القاصر“ (۱) امام غزالیؒ نے کتب فقہیہ کو حاجات اصلیہ کے زمرہ میں رکھا ہے اور صدقۃ الفطر کے لئے مطلوب ثروت کو اس سے مستثنیٰ کیا ہے۔ (۲)

جنگ کے درمیان دشمنوں کے علاقہ میں جو کتابیں ملیں، ان کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے؟ اس کے بارے میں خود امام شافعیؒ کی صراحت ہے :

وما وجد من كتبهم فهو مغنم كله ، وينبغي للامام أن
يدعو من يترجمه ، فإن كان على الطب أو غيره لا مكروه
فيه بآعه ، كما يبيع ماسواه من المغنم وان كان كتاب
شرك شفر الكتاب وانتفعوا بأوعيته وأداته فباعها ولا
وجه لتحريقه ولا دفنه قبل ان يعلم ما هو . (۳)

عجمیوں کی جو کتابیں دارالحرب میں دستیاب ہوں، وہ سب مال غنیمت ہیں، امام کو چاہئے کہ اس کے مترجم کو طلب کرے، اگر طب کی کتاب ہو یا کسی ایسے فن کی جو ناپسندیدہ نہ ہو تو دوسرے اموال غنیمت کی طرح اسے بھی فروخت کر دے اور اگر کتاب شرک کی طرف داعی ہو تو اسے پھاڑ دے اور اس کی جلد اور تھیلے سے فائدہ اٹھائے، بلا تحقیق ایسی دستیاب کتب کو نذر آتش کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔



فقہ حنبلی اور اس کی خصوصیات

امام شافعیؒ جیسے محدث و فقیہ اور علوم اسلامی کی نادرہ روزگار ہستی کا امام احمد بن حنبلؒ کے بارے میں بیان ہے کہ آٹھ چیزوں میں درجہ امامت پر فائز تھے: قرآن، حدیث، فقہ، لغت، فقر، زہد، ورع اور سنت، (۱) — مشہور محدث امام عبدالرزاق صنعانی کہتے ہیں کہ میں نے امام احمد سے زیادہ فقیہ اور محتاط (اورع) نہیں دیکھا، بلکہ کسی کو ان کا ہمسر بھی نہیں پایا، (۲) — نہ صرف بزم علم و تحقیق آپؒ کے تب و تاب سے درخشاں رہی؛ بلکہ رزم گاہ عزیمت بھی آپ کے خون استقامت سے لالہ زار ہوئی، رحمہ اللہ رحمةً واسعةً .

فقہ حنبلی کی تدوین

امام احمد کے ورع اور احتیاط کا حال یہ تھا کہ آپ اپنے فتاویٰ کی نقل و روایت اور تدوین و ترتیب کو پسند نہیں فرماتے تھے اور اپنی رائے سے بہ کثرت رجوع بھی کیا کرتے تھے، اسی لئے ابن جبیر اور ابن قتیبہ نے آپ کو فقہاء میں شمار نہیں کیا ہے، (۳) — تاہم اس کے باوجود آپ کے لائق تلامذہ نے آپ کے فتاویٰ کی نقل و روایت میں کسی بخل اور تساہل سے کام نہیں لیا، ان تلامذہ میں خود آپ کے صاحب زادگان صالح بن احمد اور عبداللہ بن احمد کے علاوہ احمد بن محمد بن ابی بکر اور عبدالملک کے نام خصوصیت سے قابل ذکر ہیں، تاہم یہ عجیب اتفاق ہے کہ آپ کے مذہب و مسلک کے فتاویٰ کو پوری جامعیت اور وسعت کے ساتھ جمع کرنے کا شرف جن کے نامہ تقدیر میں تھا، وہ آپ کے براہ راست شاگرد نہ تھے؛ بلکہ ان تک

(۲) المغنی: ۱/۸

(۱) طبقات الحنابلہ: ۱/۵

(۳) احمد بن حنبل لابی زہرہ: ۱۸۱

بالواسطہ آپؑ کے علوم پہنچے تھے، میری مراد ابو بکر خلال سے ہے، ٹھیک اسی طرح جیسے کہ امام مالک کے فتاویٰ کی جمع و ترتیب کا فریضہ ان کے شاگردوں کے شاگرد سحون نے انجام دیا تھا۔

کہا جاتا ہے کہ خلال نے آپؑ کے فتاویٰ کا مجموعہ دو سو اجزاء میں مرتب کیا تھا، (۱) اس مجموعہ کی ابوالقاسم خرقی اور عبدالعزیز بن جعفر جو ”غلام خلال“ سے معروف تھے، نے تلخیص کی، جن میں خصوصیت سے خرقی کی تلخیص کو بڑا قبول عام اور اہل علم کا اعتناء خاص حاصل ہوا اور اس کی تین سو شرحیں لکھی گئیں، انھیں شروح میں ایک ابن قدامہ مقدسی کی ”المغنی“ ہے، جو اپنی جامعیت، احاطہ و استیعاب، روایت و قیاس سے استدلال، بیان و تعبیر میں سلاست اور اعتبار و اتقان میں نہ صرف فقہ حنبلی بلکہ مطلق فقہ اسلامی کے کتب خانہ میں ایک خاص شان و امتیاز کی مالک ہے اور ہمیشہ اہل تحقیق کی چشم عقیدت کا سرمہ اور اصحاب علم کا مرجع رہی ہے۔

فقہ حنبلی میں بھی مختلف اقوال و آراء کے سلسلہ میں تین مشہور اصطلاحات ہیں: روایات، تمویہات اور اوجہ، جو اقوال امام احمد کی طرف منسوب ہوں، خواہ متفق علیہ ہوں یا مختلف فیہ، روایات کہلاتے ہیں، جو اقوال صریحاً امام صاحب کی طرف منسوب نہ ہوں، لیکن امام کی بعض آراء سے اندازہ ہوتا ہے کہ اس مسئلہ میں آپؑ کی رائے یوں تھی، وہ ”تمویہات“ ہیں، مجتہدین فی المذہب جو امام صاحب سے غیر منقول احکام میں اجتہاد کر کے رائے قائم کرتے ہیں، ان کی آراء کو ”اوجہ“ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ (۲)

فقہاء کے طبقات

دوسرے مکاتب فقہ کی طرح حنابلہ نے بھی فقہاء کے طبقات مقرر کئے ہیں، ابن قیم نے عام مقلدین کے علاوہ فقہاء کے چار طبقات کئے ہیں :

(۱) مجتہد مطلق، (۲) مجتہد فی المذہب، (۳) مجتہد منتسب فی المذہب اور (۴) متفق فی المذہب۔

(۱) مجتہد مطلق تو ظاہر ہے کہ اصحاب مذہب ہیں۔

(۲) مجتہد فی المذہب وہ ہے جو احکام اور دلائل احکام دونوں ہی میں اپنے امام کے مسلک کا پابند ہو، البتہ اپنے اجتہاد اور فتویٰ میں اس نے عمومی طور پر اسی کے طریق استدلال اور آراء کو اختیار کیا ہو۔

(۳) مجتہد منتسب وہ ہے جو امام کی رائے سے انحراف نہ کرتا ہو، البتہ جن مسائل میں امام کی رائے منقول نہ ہو ان میں خود اجتہاد کرتا ہو — ان کو ”اصحاب وجوہ“ بھی کہا جاتا ہے۔
(۴) ”متفق فی المذہب“ فتاویٰ اور مذہب کی فروع سے واقف ہوتا ہے کہ کتاب و سنت سے براہ راست استدلال نہیں کرتا، بلکہ اگر کہیں کتاب و سنت کی نصوص ذکر بھی کرتا ہے تو محض تبرکاً۔ (۱)

ابو حمد ان نے تیسرے اور چوتھے طبقوں کے درمیان ایک طبقہ ”فقہ النفس“ کا اضافہ کیا ہے، جن کا کام اختلافی آراء میں تنقیح اور ترجیح ہے۔ (۲)

امام احمد کی خاص تعبیرات

اس موقع پر فقہ حنبلی کی بعض خصوصی اصطلاحات و تعبیرات جو خود امام احمد سے منقول ہیں، کا ذکر کر دیا جانا عین مناسب ہوگا، — مشہور حنبلی عالم قاضی ابو یعلیٰ نے ان کا ذکر کیا ہے :
— اخشی ان یکون کذا (مجھے خیال ہے کہ ایسا ہوگا)، ”یجوز“ کے ہم معنی ہے اور جواز کو بتاتا ہے۔

— اخشی ان لا یکون کذا (مجھے اندیشہ ہے کہ ایسا نہ ہوگا)، ”یلا یجوز“ کے معنی میں ہے اور ناجائز ہونے کو بتاتا ہے۔

— اخاف کذا مضمون کے اعتبار سے وجوب یا حرمت کی دلیل ہے۔

— هذا شنع للناس (یہ لوگوں کے لئے برا ہے)، حرمت کا تقاضہ کرتا ہے۔

— احب الی کذا اور لا احب کذا (مجھے یہ پسند ہے یا یہ پسند نہیں ہے)، اس حکم

کے محض مستحب ہونے کی پہچان ہے۔

— اعجب الی (مجھے محبوب ہے)، یہ فقرہ کسی حکم کے ”اولیٰ وافضل“ ہونے کو بتاتا ہے۔
 — کراہت: کالفظ کبھی حرمت کے لئے استعمال فرماتے، جیسے اکروہ الممتعة اور کبھی محض تنزیہ کے لئے قرآن کے ذریعہ تعیین کی جائے گی کہ یہاں کراہت سے امام صاحب کا مقصود کیا ہے؟ (۱)

أصول فقہ

فقہ حنبلی میں احکام کے ماخذ کیا ہیں؟ اس پر علامہ ابن قیم نے شرح و بسط سے گفتگو کی ہے، امام احمد کے ہاں کتاب و سنت کی نصوص کو اولیت حاصل ہے، نصوص کے مقابلہ بہ شمول آثار صحابہ کے آپ کسی رائے کو خاطر میں نہیں لاتے، حضرت فاطمہ بنت قیس کی روایت میں رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے کہ طلاق بائن کی عدت گزارنے والی عورت نہ نفقہ کی حقدار ہے نہ سکنتی کی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایسی عورت کو بھی نفقہ رہائش کا حق دار قرار دیتے تھے، امام صاحب نے یہاں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول کی طرف کوئی توجہ نہیں دی اور حدیث پر عمل کیا ہے، ولہذا لم يلتفت الی خلاف عمر فی المبتوتة لحدیث فاطمة بنت قیس .

نصوص کے بعد امام احمد کے ہاں صحابہ کے فتاویٰ کو خاص اہتمام و اعتناء حاصل ہے، صحابہ کے فتاویٰ نہ ہوں تو پھر حدیث مرسل اور حدیث ضعیف پر عمل کرتے ہیں، بہ شرطے کہ اس مسئلہ میں اس کے خلاف کوئی دلیل موجود نہ ہو، امام احمد کے ہاں آخری درجہ قیاس کا ہے، جہاں نہ نص ہو، نہ صحابی کا متفق علیہ یا مختلف فیہ فتویٰ، نہ حدیث مرسل ہو اور نہ ضعیف، وہاں قیاس سے کام لیا جاتا ہے، خود امام احمد ہی سے امام شافعیؒ کا یہ مقولہ نقل کیا گیا ہے کہ بدرجہ ضرورت ہی قیاس کی طرف رجوع کیا جائے گا، انما یصار الیہ عند الضرورة - (۲)

اب ہم احکام شریعت کے ان ماخذ کے سلسلہ میں فقہ حنبلی کے اس خصوصی نقطہ نظر پر روشنی ڈالیں گے، جن کے ذریعہ دوسرے مکاتب فقہ سے اس کا امتیاز معلوم ہوتا ہے اور اس کا تشخص قائم ہوتا ہے :

(۲) اعلام الموقعین: ۱/۳۲-۲۹، (ملخصاً)

(۱) العدة فی اصول الفقہ: ۵/۲۳-۲۲

عام کی تخصیص

فقہ شافعی ہی کی طرح فقہ حنبلی میں بھی کتاب اللہ کے عمومی احکام سے خبر واحد کی بنا پر بعض احکام کی تخصیص کی جاسکتی ہے — قاضی ابو یعلیٰ نے نقل کیا ہے کہ امام احمد قیاس کے ذریعہ بھی کتاب کے عموم میں تخصیص کو جائز سمجھتے تھے، چنانچہ آپؒ سے دریافت کیا گیا کہ کسی شخص نے تین طلاقیں دینے کے بعد اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگائی ہو اور اس سے پیدا ہونے والے بچہ کے نسب کا انکار کیا ہو، تو کیا اس سے لعان کرایا جائے گا؟ آپ نے اثبات میں جواب دیا، دریافت کیا گیا کہ کسی شخص نے تین طلاق دینے کے بعد اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگائی ہو اور اس سے پیدا ہونے والے بچہ کے نسب کا انکار کیا ہو، تو کیا اس سے لعان کرایا جائے گا؟ آپ نے اثبات میں جواب دیا، دریافت کیا گیا کہ لعان تو بیوی پر تہمت لگانے میں ہے، والذین یرمون ازواجہم، (نور: ۴) اور تین طلاقیں کے بعد اب وہ اس کی زوجہ باقی نہیں رہی، آپ نے فرمایا کہ تین طلاق کوئی شخص مرض موت میں دے تاکہ اس کی بیوی وراثت سے محروم ہو جائے، تو میراث عورت کو ملے گی، اس لئے کہ اس نے عورت کے حق میراث سے راہ فرار اختیار کی تھی، تو یہاں بھی چوں کہ مرد بچہ کے نسب سے فرار اختیار کرنا چاہ رہا ہے، اس لئے اس سے روکنے کی غرض سے ”لعان“ کرایا جائے گا، (۱) یہ قیاس کے ذریعہ کتاب اللہ کی تخصیص کی واضح مثال ہے۔

اسی طرح قول صحابی کے ذریعہ بھی کتاب اللہ کے عموم کی تخصیص متنازلہ کے ہاں جائز ہے، بشرطے کہ کسی اور صحابی کی رائے اس کے خلاف نہ ہو ”يجوز تخصيص العموم بقول الصحابي اذا لم يظهر خلافه“ (۲) — اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ امام احمد بھی اپنے استاذ امام شافعیؒ ہی کی طرح کسی عام حکم میں تخصیص کو ”بیان“ کا درجہ دیتے تھے نہ کہ ”نسخ“ کا۔

امر کا حکم

امام احمد کے نزدیک کتاب و سنت میں ”امر“ کے صیغہ سے جو احکام دیئے گئے ہوں، وہ

ممکن حد تک تکرار اور اس عمل کی بار بار انجام دہی کا تقاضا کرتے ہیں، خواہ کسی ایسے وقت کے ساتھ متعلق کر کے ان کا حکم دیا گیا ہو، جو تکرار کے ساتھ آتے ہوں، مثلاً: إذا زاغت الشمس فصل (جب آفتاب ڈھل جائے تو نماز پڑھو) یا وہ حکم کسی وقت سے متعلق نہ ہو، (۱) جیسے ”صل“ (نماز پڑھو) — حنابلہ کا نقطہ نظر اس باب میں حنفیہ کے بالکل برعکس ہے، گو افراط سے یہ بھی خالی نہیں، تاہم اس اصول کو ماننے کی صورت میں اس تکلف کی ضرورت نہیں رہتی کہ نماز کے ہر نئے وقت اور ہر سال کے نئے رمضان کی آمد پر یہ بات فرض کی جائے کہ گویا از سر نو شارع کا حکم اس کی طرف مخاطب ہوا ہے، جیسا کہ احناف نے مانا ہے۔

پہلے کسی بات سے منع کیا گیا ہو، پھر اس ممانعت کو امر کے صیغہ سے ختم کیا گیا ہو، تو حنابلہ کے نزدیک یہاں امر کا صیغہ اباحت و جواز کی دلیل ہوگا اور اس سے وجوب ثابت نہ ہوگا، جیسے حالت احرام میں شکار کی ممانعت فرمائی گئی، پھر حلال ہونے کے بعد اس ممانعت کو ان الفاظ میں ختم کیا گیا کہ ”إذا حللتهم فاصطادوا“ (ماائدہ: ۲) یہاں امر کا صیغہ اباحت و جواز کو بتلاتا ہے، فقہاء و علماء اصول کے ہاں اس مسئلہ میں خاصا اختلاف پایا جاتا ہے، لیکن واقعہ ہے کتاب و سنت کی تعبیرات اس مسئلہ میں حنابلہ کے حق میں جاتی ہیں۔ (۲)

نہی کے بارے میں حنابلہ کا خاص نقطہ نظر

شریعت میں جن باتوں کی ممانعت کی گئی ہو وہ دو طرح کی ہیں، ایک وہ جن میں وہ بات خود اپنی ذات سے ممنوع ہو، دوسرے وہ جن میں کسی خارجی سبب کی بنیاد پر ممانعت ہو، عام فقہاء کے یہاں دوسری صورت میں اگر کوئی شخص اس ممنوعہ امر کو کر گزرے تو وہ گنہگار تو ہوگا، لیکن وہ عمل بجائے خود درست ہوگا، مثلاً جمعہ کی اذان کے بعد خرید و فروخت کی جائے، غصب کئے ہوئے مکان یا کپڑوں میں نماز ادا کی جائے، غصب کئے ہوئے پانی سے نماز پڑھی جائے، غصب کی ہوئی چھری سے جانور کو ذبح کیا جائے، ان تمام صورتوں میں عام فقہاء کے نزدیک

خرید و فروخت درست ہو جائے گی، نماز ادا ہو جائے گی، ذبیحہ حلال ہو جائے گا، ہاں! اپنے اس عمل کی وجہ سے گنہ گار ہوں گے، لیکن امام احمد کے نزدیک ان صورتوں میں بیچ و نماز فاسد ہو جائے گی اور ذبیحہ جائز نہ ہو سکے گا۔ (۱)

سنت — قرآن کا بیان

سنت پر عمل کرنے میں حضرة الامام کا اہتمام اور غایت درجہ اعتناء سلف میں ضرب المثل کی حیثیت رکھتا ہے، اس کا اثر آپؐ کے طریق استنباط و اجتہاد پر بھی نمایاں ہے، اسی لئے حنابلہ کے ہاں قرآن مجید کا ”ظاہر“ حدیث سے مقدم نہیں ہے، ابو زہرہ کے الفاظ میں :

إن ظاهر القرآن لا يقدم على السنة ، وذلك صريح قوله . (۲)

در اصل حنابلہ کے خیال میں کتاب و سنت میں تعارض ممکن ہی نہیں ہے؛ کیوں کہ یا تو حدیث مکمل طور پر قرآن کے مطابق ہوگی یا قرآن کی اس مراد کا بیان ہوگی جو پوری طرح واضح نہیں، یا کسی ایسے حکم کو واجب یا ممنوع قرار دیتی ہوگی جس کے واجب یا ممنوع ہونے سے قرآن خاموش ہو، اور ان میں کوئی بھی صورت ایسی نہیں جو قرآن سے متعارض ہو، (۳) — ہر چند کہ ابن قیم کے اس کلام پر بحث و نظر کی خاصی گنجائش موجود ہے، لیکن اس سے جو بات سمجھ میں آتی ہے وہ یہ کہ حنابلہ کے یہاں ایک نص کے دوسرے نص کے لئے ”بیان“ ہونے کا دائرہ بہت وسیع ہے، اور اس زمرہ میں نہ صرف عام کی تخصیص، مطلق کی تقیید، مجمل کی تفسیر اور مشترک کی تاویل داخل ہے، بلکہ ”ناسخ“ بھی حکم منسوخ کے لئے ”بیان“ ہی کا درجہ رکھتا ہے نہ کہ ”معارض“ اور ”منافی“ کا۔

سنت اور اعتقادات

سنت کو جب احکام شرعیہ میں یعنی کتاب اللہ کا درجہ حاصل ہوگا، تو ضرور ہے کہ عملی

(۲) احمد بن حنبل: ۳۲۱

(۱) العدة: ۲/۲۳۲

(۳) اعلام الموقعین: ۲/۲۳۲

احکام کی طرح عقائد اور ایمانیات کے ثبوت کے لئے بھی خبر واحد کو کافی مانا جائے، یہی امام صاحب کا نقطہ نظر ہے، اس کا اندازہ مسدد بن مسرہد بصری کے نام آپ کے اس مکتوب سے ہوتا ہے جو آپ کے تذکرہ نگاروں نے نقل کیا ہے کہ ”المیزان حق، الصراط حق، الإیمان بالحوض والشفاعة حق الخ“ (۱) (میزان، پل صراط اور حوض و شفاعت نبوی وغیرہ کا صریح ثبوت خبر واحد ہی سے ہے) اسی لئے ابو زہرہ کا خیال ہے کہ حنابلہ کے برعکس عام فقہاء و متکلمین صرف عملی احکام ہی میں خبر واحد کو قبول کرتے ہیں، اعتقادات میں نہیں — ”الجمهور ياخذون حديث الاحاد في العمل دون الاعتقاد“ (۲) — لیکن اس بندہ عاجز کا خیال ہے کہ اگر انھیں اعتقادات کے قائل ہونے کو امام احمد کے اعتقادات میں خبر واحد کو کافی سمجھنے کی دلیل سمجھا جائے، تو یہی بات دوسرے مکاتب فقہ و کلام کے بارے میں بھی کہنی ہوگی؛ کیوں کہ یہ اعتقادات صرف حنابلہ ہی کے نہیں ہیں، تمام ہی اہل سنت کے ہیں، اصل یہ ہے کہ ”خبر واحد“ کو جب امت میں عام قبول حاصل ہو جائے اور گویا وہ اجماع کا درجہ حاصل کر لے تو اس کی قوت میں اضافہ ہو جاتا ہے، احناف نے جو خبر متواتر اور خبر واحد کے درمیان ایک اور قسم ”خبر مشہور“ کا اختراع کیا ہے، اس کی اساس یہی ہے، ان اعتقادات سے متعلق خبر واحد اسی درجہ کی حامل ہے۔

ضعیف و مرسل حدیث

عمل بالحدیث کے شوق و جستجو نے حدیث ضعیف کو بھی امام صاحب کے التفات سے محروم نہ ہونے دیا، خود آپ کا ارشاد ہے ”الحديث الضعيف أحب إلي من الرواء“ (۳) (ضعیف حدیث بھی میرے نزدیک رائے سے محبوب ہے) — اسی لئے امام احمد کے ہاں بعض دفعہ ایسے راویوں کی روایت بھی ملتی ہے جن کی شخصیت محدثین و علماء رجال کے درمیان

(۲) دیکھئے: حیات امام احمد بن حنبل: ۳۵۶

(۱) مناقب ابن جوزی: ۱۶۹

(۳) احمد بن حنبل: ۲۵۱

متکلم فیہ رہا کی ہے، ابن فہیہ ان روایات میں ہیں کہ صحاح کے مؤلفین نے ان کے حافظہ پر اعتماد نہیں کیا ہے، مگر امام احمد نے ان سے روایتیں نقل کی ہیں، طاعون کے سلسلہ میں جو روایت اپنی سند میں نقل کی ہے، اس میں ابو بکر عبداللہ بن مریم بھی راوی ہیں، یہ روایت کہ شوہر سے بیوی کی سرزنش کے سلسلہ میں داروگیر نہ کرو، (لا تسال الرجل فی ما ضرب امرأه) میں داؤد بن یزید اودی ہیں، اور بکر اور داؤد دونوں اہل فن کے نزدیک مجروح ہیں۔

گزر چکا ہے کہ امام احمد قیاس پر ضعیف اور مرسل حدیث کو قابل ترجیح تصور کرتے تھے، یہاں مرسل روایات کو قبول کرنا کچھ اس بنا پر نہیں ہے کہ ان کے نزدیک بھی احناف اور مالکیہ کی طرح مرسل روایات حجت ہیں، بلکہ اس لئے کہ وہ ایسی حدیث کو ضعیف روایات کے زمرہ میں رکھتے تھے اور ضعیف روایات کو بھی بہ مقابلہ قیاس کے زیادہ قابل عمل باور کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ اگر صحابہ کے فتاویٰ بھی موجود ہوں، تو آپ مرسل روایات کو قابل اعتناء تصور نہیں کرتے۔ (۱)

راوی کی شرح حدیث

امام صاحب روایت کی تشریح و توضیح میں خود راوی کے نقطہ نظر کو خاص اہمیت دیتے تھے، اگر حدیث کے الفاظ محتاج تشریح ہوں، تو راوی اس کی جو شرح کرے وہ واجب العمل ہوگی، تفسیر الراوی للفظ النبی یجب العمل بہ إذا کان إلى التفسیر، (۲) — مثلاً حدیث میں ہے: المتبايعان بالخيار مالم يتفرقا، (خرید و فروخت کرنے والا کو معاملہ کے ختم کر دینے کا اختیار ہے، جب تک کہ ”تفرق“ نہ ہو جائے)، تفرق میں دونوں معنوں کا احتمال ہے، جسم کے لحاظ سے تفرق اور علاحدہ ہو جانا، قول کے اعتبار سے تعدد یعنی ایک فریق کے ایجاب کے بعد دوسرے فریق کی طرف سے قبول، امام احمد نے پہلے قول کو ترجیح دیا، اس لئے کہ اس حدیث کے راوی عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ خود بھی تفرق کا یہی معنی مراد لیتے تھے۔ (۳)

(۲) العدة: ۵۸۳/۲

(۱) احمد بن حنبل: ۲۴۱

(۳) ترمذی عن ابن عمر: ۱۳۶/۱، باب ماجاء البيعان بالخيار مالم يتفرقا

ہاں! اگر راوی لفظ حدیث کو ترک کر دے اور اس پر عمل نہ کرے، تو اس کا روایت کو ترک کرنا اس کی مقبولیت، استناد و اعتبار کے لئے چنداں مضر نہ ہوگا اور روایت پر عمل کرنا ضروری ہوگا۔ (۱)

اجماع کے بارے میں امام احمد بن حنبلؒ کا نقطہ نظر

امام احمد اجماع کو حجت تسلیم کرتے تھے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں روایات مختلف ہیں، ان کے بعض فقروں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اجماع کے وقوع کو ممکن ہی تصور نہ کرتے تھے، ”من ادعی الإجماع فقد کذب“ (۲) لیکن صحیح یہ ہے کہ آپؒ بھی اجماع کو حجت تسلیم کرتے تھے اور اجماعی احکام کی مخالفت کو جائز تصور نہ کرتے تھے، قاضی ابویعلیٰ نقل کرتے ہیں :

الاجماع حجة مقطوع علیها یجب المصیر إلیها وتحرم
مخالفتہ ولا یجوز أن تجتمع الأمة علی الخطأ وقد نص
أحمد علی هذا . (۳)

اجماع حجت قطعیہ ہے، اس کا اعتبار کرنا واجب ہے اور اس کی مخالفت حرام؛ کیوں کہ اُمت کا خطا پر اجتماع ممکن نہیں، امام احمد نے اس کی صراحت کی ہے۔

بلکہ حنابلہ صحابہ کے اجماع سکوتی کے معتبر ہونے میں حنفیہ کے ہم خیال ہیں اور بعض صحابہ کی طرف سے اظہار رائے اور دوسروں کی طرف سے نحوشی کو بھی اجماع کے انعقاد کے لئے کافی تصور کرتے ہیں :

إذا قال بعض الصحابة قولاً وظهر للباقيين وسكتوا عن
مخالفتہ والانکار علیہ حتی انقرض العمر کان اجماعاً
وهذا ظاهر کلام احمد فی رواية حسن السباق .

(۲) حوالہ سابق: ۱۰۵۹

(۱) العدة: ۵۸۹/۲

(۳) حوالہ سابق: ۱۰۵۸

جب بعض صحابہ کسی رائے کا اظہار کریں اور دوسرے صحابہ باوجود اطلاع و آگہی کے اس پر خاموشی اختیار کریں اور اختلاف نہ کریں یہاں تک کہ عہد صحابہ گزر جائے تو یہ اجماع ہوگا — اور حسن سباق کی روایت کے مطابق امام صاحب کے کلام کا ظاہر یہی ہے۔

اجماع کے انعقاد سے انکار کا اصل پس منظر یہ ہے کہ امام احمد اپنے زمانہ کے فقہاء عراق اور فقہاء مدینہ کو کثرت سے ایسے مسائل پر بھی اجماع کا دعویٰ کرتے ہوئے دیکھتے تھے، جن میں سلف کے درمیان اختلاف موجود تھا، یہ مبالغہ امام احمد کے اجماع کے انکار کا سبب بنا، ورنہ جن احکام پر واقعاً اجماع تھا، امام احمد بھی اس سے خروج کو جائز نہ سمجھتے تھے۔

آثار صحابہ

صحابہ کے فتاویٰ کو — غیر منصوص مسائل میں — فقہ حنفی ہی کی طرح فقہ حنبلی میں بھی خاص اہمیت حاصل ہے، صحابہ جس بات پر متفق ہوتے، امام صاحب اس سے خروج کو جائز نہ سمجھتے، صحابہ کے فتاویٰ مختلف ہوتے، تو امام احمد کا عمل کیا ہوتا؟ اس سلسلہ میں مختلف روایتیں ہیں، بعضے کہتے ہیں کہ امام صاحب کے بھی وہ تمام اقوال ہوتے، لیکن ظاہر ہے کہ بعض دفعہ ایک ہی مسئلہ میں ایسی متعارض رائیں ہوتی ہیں کہ بہ یک وقت ان سب کا قائل ہونا عقلاً مستبعدات میں سے ہے، اس لئے دوسری رائے ہے کہ کتاب و سنت سے قرب و بعد اور مطابقت اور کم مطابقت کی بنا پر انھیں میں سے کسی رائے کو ترجیح دیا جائے، (۱) جیسے صحابہ کے مختلف فیہ فتاویٰ میں مالکیہ مدنی اور حنفیہ کوئی، صحابہ کے فتاویٰ کی طرف رجحان رکھتے ہیں، اسی طرح حنابلہ کے یہاں علوم مرتبت اور تفقہ کے اعتبار سے بعض صحابہ کی آراء کو زیادہ اہمیت حاصل ہے، من جملہ اس کے یہ ہے کہ خلفاء اربعہ جس رائے کے حق میں ہوں وہ قابل ترجیح ہوگی۔ (۲)

تابعین کے فتاویٰ

امام ابو حنیفہ اور امام شافعی سے صراحۃً منقول ہے کہ وہ تابعین کے فتاویٰ کو محض ایک

(۲) تفصیل کے لئے دیکھئے: حوالہ سابق: ۱۰۴/۴

(۱) اعلام الموقعین: ۱/۳۵

اجتہادی رائے کا درجہ دیتے تھے اور احکام شرعیہ میں حجت نہ جانتے تھے، لیکن امام احمد جو بہ حد امکان ”رائے“ کا دروازہ کھولنے سے گریزاں تھے، تابعین کے فتاویٰ کو بہ مقابلہ دوسرے ائمہ مجتہدین اور فقہاء متبوعین کے زیادہ اہمیت دیتے تھے اور اگرچہ اسے واجب العمل نہ سمجھتے تھے، لیکن ایک گونہ معتبر خیال کرتے تھے، اسی لئے حنابلہ کے ایک گروہ نے تو تابعین کے فتاویٰ کو قیاس پر بھی مقدم رکھا ہے، اور دوسرے گروہ نے قیاس کے بعد اس کا درجہ مقرر کیا ہے، جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ بھی فی الجملہ اس کو قابل اعتناء ضرورت تصور کرتے ہیں۔ (۱)

قیاس اور اس میں فقہ حنبلی کا امتیاز

اتباع سنت سے غایت اعتناء اور ورع و احتیاط نیز بعض معاصر فرق باطلہ سے قیاس میں غلو نے آپ کو قیاس کے معاملہ میں خاص محتاط بنا دیا تھا، اور اسی لئے آپ بہ کثرت فرمایا کرتے کہ ضعیف حدیث بھی میرے نزدیک رائے سے بہتر ہے ”ضعیف الحدیث احب الینا من راءى الرجال“ (۲) لیکن یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ کسی بھی فقہ کو زندہ رکھنے اور ہر دم رواں اور دواں زندگی سے مربوط کرنے کے لئے اس کے سوا چارہ نہیں کہ غیر منصوص مسائل میں قیاس کا دروازہ کھولا جائے، اس لئے آپ کے متبعین نے قیاس سے کام لینے میں پوری فیاضی برتی، یہاں تک کہ احناف جو ”قیاس“ ہونے میں ناحق بدنام ہیں، ان سے بھی آگے بڑھ گئے، حنفیہ حدود و کفارات اور مقدرات شرعیہ میں قیاس کو دخل دینے کے قائل نہیں ہیں، (۳) مگر حنابلہ یہاں بھی قیاس سے کام لیتے ہیں۔ (۴)

تاہم یہ بات خاص طور پر قابل لحاظ ہے اور راقم سطور اس بات کو فقہ حنبلی کی بہت بڑی خصوصیت سمجھتا ہے کہ حنابلہ کے یہاں احکام کے استخراج اور استنباط میں علت سے زیادہ حکمت اور شریعت کی اصل روح کو پیش نظر رکھا جاتا ہے، اس لئے کہ احکام کی حکمتیں شارع کے منشاء و مقصود کا مظہر ہوتی ہیں اور علتوں کے استخراج میں مجتہد کا ذوق زیادہ کارفرما ہوتا ہے، یہی وجہ ہے

(۲) المیزان الکبیر: ۱/۱۶۸، ط: ہند

(۱) احمد بن حنبل: ۲۷۰

(۴) العدة: ۳/۱۴۰۹

(۳) اصول السرخصی: ۲/۱۵۷

کہ احناف — جن کے یہاں علت پر زیادہ زور ہے، — کے نزدیک خلاف قیاس احکام کی کثرت ہے، حنابلہ کے یہاں خلاف قیاس احکام کی تعداد بہت کم ہے، اس لئے کہ جہاں کسی مسئلہ میں شارع عام قاعدہ سے کسی صورت کا استثناء کرتا ہے، وہاں کوئی حکمت پیش نظر ہوتی ہے۔ چنانچہ امام ابن تیمیہ بہت سے مسائل، جن کو احناف نے خلاف قیاس قرار دیا ہے، کو مطابق قیاس قرار دیتے ہیں، احناف کہتے ہیں کہ ”حوالہ“ خلاف قیاس ہے، اس لئے کہ یہ دین کی بیع دین سے ہے، جو شریعت میں ممنوع ہے، ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ یہ مسئلہ بیع کے باب کا ہے ہی نہیں، یہ ”ایفاء حق“ سے متعلق ہے، احناف کہتے ہیں کہ مضاربہ خلاف قیاس ہے اس لئے کہ یہ ایک طرح کا اجارہ ہے جس کا عوض اور اجرت قطعی طور پر متعین نہیں، ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ یہ مسئلہ معاوضہ کے قبیل سے ہے ہی نہیں، یہ مشارکت کے قبیل سے ہے، احناف کہتے ہیں کہ حق شفعہ خلاف قیاس ہے، اس لئے کہ یہ ایک شخص سے دوسرے شخص کی طرف رضا مندی کے بغیر ملکیت کا انتقال ہے، ابن قیم کہتے ہیں کہ یہ عین مطابق قیاس ہے، اس لئے کہ شریعت کا مقصود اس ضرر کو دور کرنا اور بندگان خدا کے مصالح کی تکمیل ہے اور یہی حق شفعہ کا منشاء ہے۔ (۱)

راقم سطور کا خیال ہے کہ حنابلہ کے یہاں قیاس کے بارے میں یہ تصور اور حکمت شرعیہ کی اولیت نہایت مہتمم بالشان اصول ہے، احناف کو ”استحسان“ کی ضرورت اسی لئے ہوتی ہے کہ علت کا تنگ دائرہ جہاں مشقت کا باعث بن جاتا ہو، یا کسی نص کے خلاف جاتا ہو، وہاں ”استحسان“ کے ذریعہ نص کے حکم کو اور مصلحت انسانی کے تقاضہ کو بالادست رکھا جائے اور قیاس کو نظر انداز کر دیا جائے، حنابلہ کے اصول کے مطابق ان کے یہاں اس کی چنداں ضرورت نہیں۔

استصحاب

فقہ حنبلی میں ایک اہم فقہی ماخذ ’استصحاب‘ ہے، استصحاب یہ ہے کہ زمانہ ماضی میں جو

چیز ثابت ہو، مستقبل میں بھی اس کو ثابت مانا جائے، مابین فی الزمن الماضي فالأصل بقاءه فی الزمن المستقبل، (۱) — ابن قیم نے اصحاب پر تفصیل سے گفتگو کی ہے، اصحاب کی تین قسمیں کی گئی ہیں :

(۱) وہ وصف جو کسی شی کے لئے ایک بار ثابت ہو جائے اس کے باقی رہنے کا حکم لگایا جائے، جب تک کہ اس کے برعکس بات پایہ ثبوت کو نہ پہنچ جائے، جیسے ایک شخص پاک ہو اور اس کو پاکی کی حالت میں نہ ہونے کا شک ہو تو جب تک حدیث کی کوئی دلیل موجود نہ ہو وہ طہارت ہی کی حالت میں سمجھا جائے گا، اسی طرح اگر ماضی میں نکاح ثابت ہو تو جب تک نکاح کا ختم ہونا پایہ ثبوت کو نہ پہنچ جائے، اس وقت تک اس نکاح کو باقی ہی تصور کیا جائے گا۔

(۲) اصحاب کی دوسری صورت یہ ہے کہ جو اصل کے اعتبار سے بری الذمہ ہو جب تک اس کے مشغول بذمہ ہونے پر کوئی دلیل موجود نہ ہو، اسے بری الذمہ ہی سمجھا جائے گا۔

(۳) محل نزاع میں کسی اجماعی حکم کو باقی رکھنا، مثلاً: تیمم کے بعد نماز سے پہلے پانی مل جائے تو اتفاق ہے کہ اس کا تیمم نماز کے لئے مفید نہیں رہے گا، — لیکن اس میں اختلاف ہے کہ اگر درمیان نماز تیمم کرنے والے کو پانی نظر آئے تو اس کا تیمم باقی رہے گا یا ختم ہو جائے گا — اصحاب کا تقاضہ یہ ہے کہ اب بھی پانی کا دیکھنا اس کے لئے ناقض تیمم ہو جائے، لیکن اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

ابن قیم کا بیان ہے کہ اوپر جس پہلی صورت کا ذکر ہو، اس میں 'اصحاب' کے معبر ہونے پر اتفاق ہے، دوسری اور تیسری صورت میں اختلاف ہے، (۲) — تاہم فقہاء حنابلہ کے علاوہ اکثر شوافع اور مالکیہ اس مسئلہ میں حنابلہ کے ہم خیال ہیں۔ (۳)

سد ذرائع

مالکیہ کی طرح حنابلہ نے بھی سد ذرائع کی اصل سے خوب کام لیا ہے، علامہ ابن قیم

(۱) إرشاد الفحول: ۲۳۷

(۲) إرشاد الفحول: ۲۳۷

(۳) اعلام الموقعین: ۱/۴۱-۲۳۹

نے ”ذریعہ“ کی چار قسمیں کی ہیں، اول وہ جن کی وضع ہی کسی مفسدہ کے لئے ہو — دوسرے وہ جو کسی مباح مقصد کے لئے وضع کئے گئے ہوں، لیکن اس کو بہ کثرت مفسدہ کا وسیلہ بھی بنالیا جاتا ہو — تیسرے وہ جو مباح مقصد کے لئے وضع کئے گئے ہوں، اس سے کسی مفسدہ کا ارادہ نہ کیا جاتا ہو، لیکن اکثر وہ مفسدہ کا سبب بن جاتا ہو اور اس کا مفسدہ اس کی مصلحت سے بڑھ کر ہو، چوتھے جو کسی مباح مقصد کے لئے وضع کیا گیا ہو، کبھی کبھی اس سے مفسدہ بھی پیدا ہو جاتا ہو، مگر اس کی مصلحت اس کے مفسدہ سے بڑھ کر ہو۔ (۱)

تیسری قسم میں اختلاف ہے، حنابلہ اس صورت میں بھی ذریعہ کو ممنوع قرار دیتے ہیں، یہی رائے مالکیہ کی ہے، احناف اور شوافع ایسے ذریعہ کو مباح کہتے ہیں۔ (۲)

مصالح اور استحسان

فقہ حنبلی کے مطالعہ سے محسوس ہوتا ہے کہ ”مصالح مرسلہ“ کا امام احمد کے یہاں بھی اعتبار ہے، چنانچہ امام احمد سے منقول ہے کہ آپ مفسدین کو ایسے علاقہ کی طرف شہر بدر کرنے کی اجازت دیتے تھے، جہاں ان کے فتنوں سے مامون رہا جاسکے، ماہ رمضان میں کوئی شخص دن کے وقت شراب پئے، تو اس کی حد میں شدت (تعلیظ) کے قائل تھے، صحابہ پر طعن کرنے والوں کو مستحق سرزنش قرار دیتے تھے۔ (۳)

فقہ حنبلی کے ممتاز نمائندہ علامہ ابن قیم نے لکھا ہے کہ اضطرار کی حالت میں کچھ لوگ کسی کے مکان پر رہائش اختیار کر لیں اور ان کو کوئی جگہ نہ ہو تو ایسی صورت میں مالک مکان کو ایسے لوگوں کو وقتی طور پر جگہ دینی ہوگی، (۴) — ان احکام سے صاف اندازہ ہوتا ہے کہ امام احمد کے یہاں فتاویٰ اور اجتہاد میں مصالح کا لحاظ تھا اور فقہاء حنابلہ میں خصوصیت سے ابن تیمیہ اور ابن قیم کے یہاں مصالح کی رعایت پوری طرح واضح اور نمایاں ہے۔

(۲) أصول الفقه لأبي زهره: ۲۷۳

(۱) اعلام الموقعين: ۱۴۸/۳

(۴) اعلام الموقعين: ۲۳۹/۴

(۳) اعلام الموقعين: ۲۳۹/۳

قاضی ابویعلیٰ کا بیان ہے کہ امام احمد نے بعض مسائل میں استحسان سے بھی کام لیا ہے، جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ استحسان کے قائل تھے، قاضی صاحب نے میمون کی روایت سے خود حضرت الامام کا قول نقل کیا ہے :

أستحسن أن تیمم لكل صلوٰة ولكن القياس أنه بمنزلة

الماء حتى يحدث أو يجد الماء . (۱)

میرا استحسان ہے کہ ہر نماز کے لئے تیمم کرے، گو قیاس کا تقاضا ہے کہ وہ پانی ہی کے حکم میں ہے اور جب تک وضو نہ ٹوٹ جائے یا پانی نہ مل جائے تیمم کفایت پر کفایت کرتا رہے۔

فقہ حنبلی کی عمومی خصوصیات

فقہ حنبلی کے طریق اجتہاد اور اصول استنباط پر ایک طائرانہ نگاہ ڈالنے کے بعد اب اس فقہ کے عمومی مزاج و مذاق اور خصائص و امتیازات پر بھی اختصار کے ساتھ روشنی ڈالی جاتی ہے۔

ورع و احتیاط

فقہ حنبلی کی سب سے امتیازی شان اور اس کے علوم منزلت کا نشان تو ورع و احتیاط، نصوص سے غایت اعتناء اور اتباع سنت سے شغف خاص ہے، فقہ الحدیث کی کسی کتاب پر اور اس کے کسی باب پر نظر ڈال لی جائے تو ایسی بہت سی مثالیں ملیں گی جن میں ائمہ اربعہ میں امام احمدؒ ہی نے اس حدیث کو معمول بنایا ہوگا، اور اس حدیث کے ظاہر پر پورا پورا عمل کیا ہوگا، مثلاً وضو ہی کے احکام میں دیکھئے! امام احمد کے یہاں اونٹ کا گوشت کھانا ناقض وضوء ہے، کتے کے جھوٹے کو دھونا ہی کافی نہیں ملنا بھی ضروری ہے، رات میں سو کر اٹھے تو پانی میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ہاتھوں کا دھونا ضروری ہے، مجوسی اور مشرکین کے برتنوں کا دھونا واجب ہے، یہ اور اس طرح کے متعدد مسائل ہیں کہ جن میں حدیث کے ظاہر پر صرف امام احمدؒ نے عمل کیا ہے، دوسروں نے توجیہ و تاویل کی راہ اختیار کی ہے اور امام احمد کو سنت رسول سے جس درجہ عشق و محبت ہے، اس کے تحت حدیث پر عمل کرنے کے معاملہ میں ان کی یہ ظاہریت عین ان کے شایان شان ہے، واللہ رحمة واسعة۔

وعدوں اور شرطوں کا پاس

فقہ حنبلی کی دوسری اہم خصوصیت وعدہ اور عہد و پیمان کا پاس و لحاظ ہے، چنانچہ امام احمد نے بیچ میں ایک شرط کو جائز اور اس کی تکمیل کو واجب قرار دیا ہے، نکاح اور مہر کی تمام شرطیں

جائز ہیں، یہاں تک کہ اگر شوہر نے اس شرط پر نکاح کیا کہ وہ اس کی موجودگی میں دوسرا نکاح نہیں کرے، گا، تو یہ شرط بھی واجب التکمیل ہے اور شوہر دوسرا نکاح کرے تو عورت کو مطالبہ تفریق کا حق حاصل ہے، امام احمد کے یہاں نکاح میں ایجاب و قبول کسی شرط پر معلق کیا گیا ہو تو ایسا مشروط ایجاب و قبول بھی معتبر ہے اور شرط کے بعد ہی ایجاب و قبول نافذ ہوگا، آقا غلام کو اس شرط پر آزاد کرے کہ وہ اتنی مدت اس کی خدمت کرتا رہے، تو غلام کو خدمت کے ساتھ مشروط آزادی ہی حاصل ہوگی، ان تمام احکام میں عہود و شروط اور وعدوں کو جس طرح اہمیت دی گئی ہے، وہ گویا بعض مواقع پر حد اعتدال سے متجاوز ہو گئی ہے، وہ غالباً مصلحت سے بڑھ کر مفسدہ بن گیا ہے، لیکن اس سے بہر حال معاہدات میں فقہ حنبلی کے اس مزاج و مذاق کا اندازہ ہوتا ہے کہ وہ چاہتی ہے کہ کوئی پیمانہ عہد ٹوٹنے نہ پائے۔

ابن قیم نے خود امام احمد سے نقل کیا ہے کہ آپ نے کسی شخص کے پاس اپنا جوتا رہن رکھا اور قرض خواہ سے کہا کہ اگر میں فلاں تاریخ تک تمہارا حق ندادا کروں تو یہ چیز تمہاری ہے۔ (۱)

معاملات میں سہولت

امام احمد کے یہاں جہاں عبادات میں احتیاط کا پہلو غالب ہے، وہیں معاملات میں سہولت کا، — فقہاء کے درمیان اس امر میں اختلاف ہے کہ اشیاء میں اصل اباحت ہے یا ممانعت؟ — حنابلہ نے اس اصول کو بڑے توازن اور دقت نظر کے ساتھ حل کیا ہے، ابن قیم کا بیان ہے :

الأصل في العبادات البطلان حتى يقوم الدليل على الأمر. (۲)

عبادات میں اصل بطلان ہے جب تک کہ اس پر کوئی دلیل قائم نہ ہو جائے۔

اس اصل کی وجہ سے معاملات کے باب میں فقہاء حنابلہ کے یہاں جو سہولت پہنچتی

ہے وہ محتاج اظہار نہیں اور حقیقت یہ ہے کہ متعدد جدید پیش آمدہ مسائل ایسے ہیں کہ جن کا حل فقہ حنبلی کے ذریعہ بہ سہولت نکالا جاسکتا ہے، مثلاً اعضاء کی پیوند کاری کا جواز کہ حنا بلہ کے ہاں اضطرار کی حالت میں میت کا گوشت کھانا جائز ہے، جہاں دودھ بینک کی ضرورت ہوگئی ہو، وہاں انسانی دودھ کی خرید و فروخت؛ کہ امام احمد کے یہاں جزو انسانی کی خرید و فروخت جائز ہے، جانوروں کی بٹائی جس کا کثرت سے رواج ہے، فقہ حنبلی اس کو جائز رکھتی ہے۔

کلمہ آخریں

اخیر میں یہ بات عرض کرنی مناسب ہوگی کہ امام احمد کے ورع و احتیاط اور اپنے فتاویٰ کے نقل و روایت سے گریز و اعراض کی وجہ سے بعض حضرات کو غلط فہمی ہوئی کہ آپ کا شمار محدثین میں ہے نہ کہ فقہاء میں — غالباً اسی بنا پر طبری نے اپنی کتاب ”اختلاف الفقہاء“ میں، طحاوی نے اپنی ”اختلاف الفقہاء“ میں، نسفی نے اسی موضوع پر اپنی منظوم کتاب میں، قاضی دبوسی نے ”تاسیس النظر“ میں، ابن عبد البر مالکی نے ”انتقاء“ میں اور ابن قتیبہ نے اپنی ”کتاب المعارف“ میں ائمہ مجتہدین کی صف میں آپ کو جگہ نہیں دی ہے، البتہ امام عبد اللہ المروزی اور بعد کے علماء نے اختلاف العلماء میں آپ کا بھی ذکر کیا ہے، (۱) — اور یقیناً آپ اس ذکر کے سزاوار ہیں۔

ابن خلدون جو غالباً اپنے مزاج کی حدت کی وجہ سے نقد میں بعض اوقات غلو کی حد تک پہنچ جاتے ہیں، نے امام احمد کے بارے میں لکھا ہے کہ آپ کے مقلدین کی تعداد اس لئے کم ہے کہ آپ کا مذہب فکر و اجتہاد سے بعید ہے، (۲) — حقیقت یہ ہے کہ جو شخص انصاف کے ساتھ المغنی، اقتاع اور امام ابن تیمیہ اور ابن قیم کی تحریروں کو دیکھے گا، وہ ہرگز ابن خلدون کے اس نقد کی تصدیق نہیں کرے گا — رہ گئی حنا بلہ کی تعداد کی کمی تو اس کی مختلف وجوہ ہیں، خود امام احمد کا اپنی آراء کی نقل و روایت سے گریز، ائمہ اربعہ کی فقہ میں اس دبستان کی سب سے آخر

میں تشکیل، حکومت اور قضاء کے عہدوں سے امام صاحب کے متبعین کا گریز اور زہد کی راہ اختیار کرنا اور قدرتی طور پر فقہ حنبلی کی ایک ایسے علاقہ میں پیدائش اور نشوونما جہاں فقہ حنفی کا آفتاب بامعروج پر تھا، یہ وہ سارے اسباب ہیں جن کی وجہ سے فقہ حنبلی کو بہ مقابلہ دوسرے دبستان فقہ کے کم فروغ حاصل ہو سکا، تاہم عجب نہیں کہ اس میں ایک گونہ ظاہریت میں جمود کو بھی دخل ہو۔ واللہ اعلم

فقہ حنبلی میں گو شخصیتیں کم پیدا ہوئیں، لیکن اس نے اسلامی تاریخ کے دو ایسے مہر و ماہ شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ اور ان کے تلمیذ رشید امام ابن قیم کو جو درخششا، جو اپنی ذات میں ایک امت کا درجہ رکھتے تھے اور جن پر اسلام کی سدا بہار اور لالہ زار تاریخ ہمیشہ فخر کیا کرے گی۔ رحمہما اللہ .



فقہ اسلامی — تدوین و تعارف

ساتواں باب

فقہ حنفی کی تدوین اور رُومن لا

علوم اسلامی میں علوم القرآن اور علوم الحدیث کے بعد جس علم کو سب سے زیادہ اہمیت حاصل ہے وہ ”فقہ“ ہے اور اسلامی تاریخ کی بہترین ذہانتیں اور صلاحیتیں اس فن کی آبیاری اور نشوونما میں صرف ہوئی ہیں، حقیقت یہ ہے کہ ایک ”نبی امی ﷺ“ (فداہ روجی و ابی و امی) کی لائی ہوئی شریعت کے ایک ایک حکم کی عقدہ کشائی کے لئے زمانہ کی اتنی ذکی، عالی حوصلہ، بالغ نگاہ اور وسیع النظر شخصیتوں کا شب و روز اور شام و سحر مصروف عمل ہو جانا بجائے خود آپ ﷺ کا ایک معجزہ اور آپ ﷺ کی صداقت و حقانیت کی دلیل ہے۔

”فقہ اسلامی“ نے جس وسعت اور ہمہ گیری کے ساتھ انسانی زندگی کا احاطہ کیا ہے اور زندگی کے تمام مسائل و مشکلات میں رہبری کا فریضہ انجام دیا ہے، نیز اس کی تمام جزئیات میں جو نظم و نسق اور ربط باہم ہے، ایک خاص قسم کا توازن و اعتدال ہے، عصری تغیرات کو احتیاط کے ساتھ مناسب طور پر قبول کرنے کی صلاحیت ہے اور اس کی منصوبہ بندی کے لئے علماء نے احکام کے استنباط کے جو طریقے مقرر کئے ہیں، مسائل و احکام کی درجہ بندی کی ہے، شریعت کے مقاصد متعین کئے ہیں اور مصلحتوں کو قبول کرنے کے اصول وضع کئے ہیں — جن کو ”اصول فقہ“ کہا جاتا ہے — وہ بقول مشہور محقق ڈاکٹر حمید اللہ (پیرس) قانون کی تاریخ میں مسلمانوں کا سب سے بڑا کارنامہ ہے، (۱) اسی طرح اسلامی قانون کو اسلامی زندگی سے مربوط اور زمانہ کے مسائل سے ہم آہنگ رکھنے کی غرض سے جو ٹھوس نظریات فقہاء نے پیش کئے ہیں

(۱) خطبات بھالپور، خطبہ: ۴ ”تاریخ اصول فقہ و اجتہاد“ ص: ۱۱۸، فقرہ: ۱۱۰، ڈاکٹر صاحب نے اصول فقہ کو مسلمانوں کی ایجاد خاص قرار دیا ہے۔

اور جن کو ”قواعد فقہ“ سے موسوم کیا ہے، وہ ان کی قانونی دقت نظر، ژرف نگاہی اور زمانہ آگہی کا زندہ جاوید ثبوت ہے۔

مستشرق علماء جن کو مشرق اور خصوصیت سے اسلام کی کوئی خوبی ایک نظر نہیں بھاتی، اگر ہنر کو عیب بنانے میں کامیاب نہ ہوں تو کم از کم اتنا تو کرتے ہی ہیں کہ مسلمانوں اور عربوں کے کارناموں کا رشتہ کسی اور قوم اور خاص کر روم و یونان سے جوڑ دیتے ہیں؛ تاکہ یہ مسلمانوں کے کھاتہ میں نہ رہ سکے — یہی کام ان حضرات نے فقہ کے بارے میں کیا اور اسلامی فقہ اور خصوصیت سے ”حنفی فقہ“ کو ”رومن قوانین“ سے ماخوذ و مستفاد اور قرآن و حدیث سے بے تعلق یا کم ہم آہنگ قرار دیا ہے، ان سطور میں اسی پر روشنی ڈالی جا رہی ہے :

تین بحث طلب نکات

اس کے لئے اول یہ بات دیکھنی ہوگی کہ کیا امام ابوحنیفہ تک رومن قوانین کی رسائی تاریخی قرآن کی روشنی میں ممکن ہے؟ — دوسرے امام ابوحنیفہؒ اور دوسرے فقہاء اسلام نے احکام شریعت کے لئے جو مصادر مقرر کئے ہیں، ان میں کسی اجنبی قانون کے لئے کوئی جگہ ہے یا نہیں؟ اور وہ کس حد تک کتاب و سنت سے متعلق یا غیر متعلق ہیں، — تیسرے رومن قوانین اور فقہ اسلامی کا مسائل زندگی کے مختلف شعبوں میں موازنہ کرنا ہوگا کہ ان میں کس درجہ مطابقت اور ہم آہنگی ہے اور جن احکام میں مطابقت ہے اس کی بنیاد کتاب و سنت اور عقل عام کے تقاضے ہیں یا رومی قوانین سے استفادہ؟ — یہ تین نکات ہیں، جن کی روشنی میں بہ سہولت اس دعوے کو — کہ فقہ حنفی رومی قوانین سے مستفاد ہے — پر کھا جاسکتا ہے اور اسی ترتیب سے مجھے اس مسئلہ پر گفتگو کرنی ہے۔

تاریخی قرآن

امام ابوحنیفہؒ (۸۰-۱۵۰) ایرانی النسل تھے، اس سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ آپ فارسی زبان سے واقف رہے ہوں گے؛ لیکن امام صاحب کے زمانہ تک عراق اور خلافت اسلامی کے

مشرقی صوبہ جات میں عربی زبان پوری طرح حاوی ہو چکی تھی، یہی تصنیف و تالیف، تدریس و قضاء، سرکاری دفاتر و امثلہ جات، یہاں تک کہ وعظ و پند اور روزمرہ بول چال کی زبان تھی، اس کی ایک وجہ تو اس پورے خطہ کا دامن اسلام میں آ جانا اور اسلام کے بنیادی لٹریچر قرآن وحدیث کا عربی زبان میں ہونا ہے، دوسرے عربوں کا سیاسی غلبہ اور تیسرے مفتوح قوموں پر فاتح اقوام کا ایک نفسیاتی اثر اور زبان و تہذیب میں فاتحین کے مقابلہ کمتری اور مرعوبیت کا احساس بھی اس کی وجہ ہو سکتا ہے، امام ابوحنیفہؒ کی بھی اصل زبان یہی تھی اور اسی میں آپ کے علوم کا تمام خزانہ محفوظ ہے، نہ ہی آپ رومی زبان سے واقف تھے، نہ شام و فلسطین کے ایسے علاقوں سے آپ کا تعلق رہا، جو پہلے رومی سلطنت کا حصہ تھے اور نہ اس عہد تک عربی زبان میں رومی قوانین کے ترجمہ کا کوئی سراغ ملتا ہے۔

رومی قوانین کے عربی زبان میں منتقل نہ ہونے کا ایک خاص سبب ہے، مسلمانوں کا شروع سے یہ تصور رہا ہے کہ ان کو اپنے نظام زندگی کے معاملہ میں دوسری اقوام سے ممتاز اور مشخص رہنا چاہئے، یہ چیز ان کو کتاب وسنت اور اسلامی روایات پر انحصار کا پابند کرتی ہے اور دوسری قوموں کے طریقوں اور اطوار سے باز رکھتی ہے، ہاں، وہ علوم و فنون جو محض وسائل زندگی سے متعلق ہیں، یا انتظامات ملکی میں معاون ہیں، ان کو قبول کرنے اور پروان چڑھانے میں مسلمانوں نے نہایت فراخ دلی اور کشادہ قلبی سے کام لیا ہے، جیسے فلکیات، ریاضی، جغرافیہ، طب، طبعیات وغیرہ، پس امام ابوحنیفہؒ نے رومی زبان سے واقف تھے، نہ رومی قانون کا لٹریچر عربی میں منتقل ہوا تھا اور نہ روم کی سابق ریاستوں سے آپ کا وطنی، تجارتی یا علمی تعلق تھا، اس لئے تاریخی اعتبار سے کوئی ایسا قرینہ موجود نہیں، جو امام ابوحنیفہؒ اور فقہ حنفی کے رومی قوانین سے تاثر اور استفادہ کو کسی درجہ میں بھی ظاہر کرتا ہو۔

فقہ اسلامی کے مآخذ

فقہاء اسلام نے بنیادی طور پر قانون کے چار سرچشمے (Sources of Law) مقرر کئے ہیں، ان میں ترتیب اس طرح ہے کہ اول قرآن مجید کو پیش نظر رکھا جائے، پھر رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں سامنے رکھی جائیں، اس کے بعد ان احکام کا درجہ ہے، جن پر اُمت کا اجماع و اتفاق ہے، ظاہر ہے کہ اُمت کا کسی ایسی بات پر اتفاق ممکن نہیں جو قرآن و حدیث کی روح کے خلاف ہو، اس لئے اجماع بھی دراصل کتاب و سنت کے مزاج و مذاق کی متفقہ ترجمانی سے عبارت ہے، چوتھا درجہ ”قیاس“ کا ہے، قیاس یہ ہے کہ کتاب و سنت میں کسی مسئلہ میں جس سبب خاص کی بناء پر کوئی حکم لگایا گیا ہو، وہ سبب جہاں جہاں پایا جائے وہاں وہی حکم لگایا جائے، مثلاً حدیث میں کتے کے جھوٹے کو ناپاک قرار دیا گیا، حدیث سے بعض اور جانوروں کے جھوٹے کے متعلق بھی ایسا ہی حکم ملتا ہے، فقہاء نے غور کیا اور اس نتیجہ پر پہنچے کہ اس کی وجہ ان جانوروں کا ناپاک ہونا ہے، لہذا فیصلہ کیا کہ تمام جانور جن کا گوشت ناپاک اور حرام ہے، ان کا جھوٹا بھی حرام اور ناپاک ہے، اسی کا نام ”قیاس“ ہے، اسی طرح ”قیاس“ کی اصل غایت کتاب و سنت کے احکام کے دائرہ کو وسیع اور ان صورتوں تک متعدی کرنا ہے، جن کا کتاب اللہ اور سنت رسول ﷺ میں ذکر نہیں، گویا فقہ کے اصل مآخذ ”کتاب و سنت“ ہی ہیں اور اجماع و قیاس بھی بالواسطہ کتاب و سنت ہی کی اتباع و پیروی ہے۔

اس کے علاوہ فقہ کے جن دوسرے مصادر — آثارِ صحابہ ﷺ، استحسان، مصالحِ مرسلہ، اصحاب، عرف و عادت، شرائعِ ماقبل، سد ذرائع — کا ذکر کیا جاتا ہے، وہ سب بالواسطہ کتاب اللہ، سنت رسول ﷺ اور قیاس ہی میں داخل ہیں اور اصولِ فقہ میں اس نکتہ کو بار بار واضح کر دیا گیا ہے کہ ان کی حیثیت کتاب و سنت کی طرح مستقل نہیں ہے اور نہ یہ نصوص سے آزاد ہیں، جہاں تک انہی ذریعہ سے قانون سازی کی بات ہے تو ان میں سے صرف امم سابقہ کی شریعت ہے، جس کو کسی درجہ میں اس زمرہ میں رکھا جاسکتا ہے؛ لیکن شرائعِ ماقبل سے مراد پہلی آسمانی کتابوں کے وہ احکام ہیں جن کو قرآن مجید نے منسوخ نہیں کیا ہے، یہ احکام کسی دوسری قوم کے عرف و رواج اور سماجی اطوار پر مبنی نہیں ہیں، بلکہ ”وحی الہی“ پر مبنی ہیں اور اس طرح قرآن مجید ہی کا حصہ ہیں، تاہم فقہاء اسلام نے مجرد ان کتابوں پر اعتماد کر کے کسی مسئلہ میں کوئی رائے قائم نہیں کی ہے، بلکہ کتاب و سنت میں امم سابقہ کے جن احکام کی تصدیق کی گئی

ہے اور اُمتِ محمدیہ ﷺ میں ان کے باقی رہنے کا اشارہ کیا گیا ہے، انھیں کو قائل عمل تسلیم کیا گیا ہے، اس سلسلہ میں ایک حکم ”قانون قصاص“ کا ہے، جس کا خود قرآن پاک نے ذکر کیا ہے: ”یا ایہا الذین آمنوا کتب علیکم القصاص فی القتلی“ (۱) ممکن ہے اس طرح کا ایک آدھ حکم اور بھی مل جائے، ظاہر ہے اس کو اسلامی فقہ میں اجنبی اثر قرار نہیں دیا جاسکتا۔

بلکہ حقیقت یہ ہے کہ چوں کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے دوسری اقوام سے تشبیہ کو ناپسند فرمایا ہے (۲) اور اعتقادات کے علاوہ تہذیب و معاشرت میں بھی ان کی مشابہت کو ناپسندیدگی کی نظر سے دیکھا ہے، (۳) اس لئے فقہاء اسلام نے بھی قدم قدم پر اس کو ملحوظ رکھا ہے اور ان احکام کو بھی، جن میں کتاب و سنت کی ہدایات موجود یا واضح نہیں ہیں — اجنبی اثر سے آزاد رکھا ہے، علامہ ابن تیمیہؒ (۷۲۸ھ) نے اس موضوع پر ایک مستقل کتاب ”اقتضاء الصراط المستقیم“ تالیف فرمائی ہے اور اس حقیر کے مطالعہ کے مطابق فقہ حنفی اس باب میں زیادہ محتاط ہے، غالباً اس لئے کہ ایران اور مشرق کے علاقہ میں اس فقہ کی نشر و اشاعت کی وجہ سے فقہاء احناف غیر مسلموں کے شعرا اور ان کی تہذیب و اطوار سے زیادہ واقف تھے۔

رومی قانون کے مآخذ سے تقابل

اب ایک موازنہ فقہ اسلامی کے ان مآخذ (Sources) اور رومن لا کے مآخذ کے درمیان کرنا چاہئے کہ اس سے مسئلہ زیر بحث کو سمجھنے میں آسانی ہوگی — بنیادی طور پر رومی قوانین دو طرح کے ہیں: ایک مکتوبی اور دوسرے غیر مکتوبی، مکتوبی سے مراد سرکاری قوانین کا درجہ حاصل کر گئے ہیں، گیس (Gaius) کے بقول مکتوبی قانون کے چھ مآخذ ہیں :

۱- قانون موضوعہ اعلیٰ ترین (Leges)، یعنی شاہان قدیم شرفاء روم کی مجلس عشریہ، غیر رومی باشندوں کی مجلس ماء وغیرہ کے طے کئے ہوئے قوانین۔

(۲) سنن أبی داؤد، حدیث نمبر: ۴۰۳۱

(۱) البقرة: ۱۷۸

(۳) مصنف عبد الرزاق، عن عمر بن الخطاب، حدیث نمبر: ۲۰۹۸۶

۲- قانون موضوعہ مجلس عوام۔

۳- سینٹ کی تجاویز۔

۴- فرامین شاہی۔

۵- مجسٹریٹ کے اعلانات۔

۶- مجتہدین، یعنی مذہبی راہبوں کے فتاویٰ اور دوسرے قانون دانوں کی توضیحات۔ (۱)
اب غور کرو کہ ”قانون مکتوبی“ کے ان تمام مآخذ میں انسان کو اصل واضح قانون اور اس کے فہم و اختیار اور حکم و فیصلہ کو قانون کی اساس مانا گیا ہے، کہیں یہ حیثیت بادشاہ کو حاصل ہے، کہیں قاضی کو، کبھی شرفاء روم کی جماعت دہگانہ کو، کبھی اہل روم کے ساتھ دوسری اقوام کے صدرا یوان کو، کہیں مجلس عوام اور مذہبی یا قانونی علماء کو — مگر اسلامی قانون کا تصور اس سے یکسر مختلف ہے، یہاں قانون کا سرچشمہ ذاتِ خداوندی ہے ”الا لہ الحکم“ (۲) اور اسی کے ہاتھ فیصلوں کی زمام ہے ”ان الحکم الا للہ“ (۳) یہی مسلمانوں کے تمام مکاتب فقہ کا مزاج و مذاق ہے، رومی نظام قانون میں رائے ایک قابل تحسین بات اور مفخرہ ہے اور فقہاء اسلام کے ہاں خود رائی ایک تہمت اور عیب ہے، جس کی طرف اس کی صحیح یا غلط نسبت کر دی جاتی ہے، وہ اس سے بصد تا کید انکار و معذرت کرتا ہے، یہی وجہ ہے کہ ہمیں فقہاء کے ہاں کثرت سے کتاب و سنت پر انحصار، اس کی بالادستی اور اس کے مقابلہ ”رائے“ کی مذمت اور اس کی بے اعتباری کے اقوال ملتے ہیں۔ (۴)

پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت سے تقریباً نصف صدی پہلے ۵۲۷ء میں شہنشاہ جسیٹینن روم کا فرماں روا ہوتا ہے اور روم کے منتشر، مروج اور منسوخ و معطل، باضابطہ موضوعہ قوانین اور عوام میں جاریہ اور مروجہ افعال کو ”مجموعہ قوانین ملک“ کے نام سے

(۱) ملاحظہ ہو: احمد عبداللہ المسدوسی کی کتاب ”قانون رومائے ایل، ایل، بی، ۱۲-۱۷

(۲) الانعام: ۵۷

(۳) الانعام: ۶۳

(۴) المیزان الکبریٰ کا ابتدائی حصہ دیکھا جائے۔

مرتب کرتا ہے اور ”رسم و رواج“ کو بھی قانون کے ساتویں ماخذ کی حیثیت سے قبول کرتا ہے، (۱) — ممکن ہے بعض حضرات کو قانون کے اس ماخذ میں اور فقہ اسلامی میں عرف و عادت کا اعتبار کئے جانے میں یکسانیت نظر آئے، لیکن اپنی روح کے اعتبار سے ان دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے، ”رومن لا“ چوں کہ انسانی مرضیات و خواہشات پر ہی مبنی ہے، اس لئے اس قانون میں رسم و رواج کو خاصی اہمیت حاصل ہونا، بلکہ بعض اوقات موضوعہ قانون پر فائق ہو جانا عین مطابق فطرت ہے۔

اسلام کا تصور یہ ہے کہ مسلمان زندگی کے تمام مسائل میں کتاب و سنت کی ہدایات پر عمل پیرا ہوں گے، ان میں جو کچھ رواج پائے گا، ضرور ہے کہ وہ کتاب و سنت کے مغائر نہ ہو، اس لئے مسلمانوں کے ایسے رواج جن کے متعلق کوئی ممانعت یا ایجابی حکم موجود نہ ہو، مشروع اور جائز تصور کئے جائیں گے اور غالباً ایسا اس لئے ہے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے اُمور کو مباح بتایا ہے اور ”عفو“ کا نام دیا ہے۔ وما سکت عنه فهو مما عفا عنه . (۲)

اسی طرح قرآن مجید نے بھی عرف کے معتبر ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے، قرآن میں ایک سے زیادہ مقامات پر ”معروف“ پر عمل اور معروف کی دعوت کی طرف متوجہ کیا گیا ہے، امام رازیؒ کے بقول جو باتیں عقل کو بہتر محسوس ہوں اور اصحاب عقل کی نگاہ میں ناپسندیدہ نہ ہوں، وہ سب معروف ہیں ”والمعروف هو ما حسن في العقل فعله ولم يكن منكرا عند ذوي العقول الصحيحة“ (۳) پس عرف کا اعتبار رومی قانون سے تاثر کا نتیجہ نہیں ہے؛ بلکہ کتاب و سنت کے مقرر کئے ہوئے اصول کی روشنی میں ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی مروج عمل کتاب و سنت کے خلاف ہو تو فقہاء کے یہاں قابل قبول نہیں :

العادة تجعل حكما اذا لم يوجد التصريح بخلافه فاما

(۱) قانون روم: ۱۲

(۲) سنن الترمذی، کتاب اللباس، باب لبس الفراء، حدیث نمبر: ۱۷۲۶

(۳) أحكام القرآن للجصاص: ۲۱۴/۳ ط: دار إحياء التراث العربی

عند وجود التصريح بخلافه يسقط اعتباره . (۱)

عادت حکم ہوگی، جب کہ اس کے خلاف صراحت موجود نہ ہو، اگر اس کے خلاف نص کی صراحت موجود ہو، تو اس کا اعتبار نہ ہوگا۔

ابوابِ قانون کی تعیین و ترتیب

مآخذِ قانون کے بعد ایک قانون دوسرے قانون کا اثر ابوابِ قانون کی تعیین و ترتیب میں قبول کرتا ہے، اس پہلو سے جب کوئی شخص فقہ اسلامی اور رومن لاکا جائزہ لے گا تو دونوں میں اسی درجہ تفاوت نظر آئے گا، جتنا کہ خود مآخذ و مصادر میں، رومن لاء میں قوانین کے چار حصے کئے گئے ہیں :

اول: قانون ملک، جو رومی نسل کے شہریوں کے لئے مخصوص تھا۔

دوسرے: قانون اقوام، جو بین ملکی اور بین قومی تعلقات سے متعلق تھے۔

تیسرے: قانون قدرت، یہ عام اصول انصاف تھے، جس کے تحت روم کے غیر رومی نسل کے باشندوں کے معاملات طے کئے جاتے تھے۔

چوتھے: قانون حکام عدالتی، یہ قاضیوں کی وہ عدالتی تشریحات تھیں، جن سے بعض نئے قوانین کی تشکیل عمل میں آتی تھی۔ (۲)

فقہ اسلامی کے ابواب اس سے یکسر مختلف ہیں اور اس سے بہت سے زیادہ جامع، ہمارے یہاں ابواب فقہیہ کی ترتیب اس طرح ہے :

۱- عبادات: یعنی افعال جو براہِ راست بندے اور خدا کے درمیان ہیں، مثلاً ارکانِ

اربعہ۔

۲- مناکحات: وہ احکام جو شخصی زندگی سے متعلق ہیں: نکاح، طلاق، رضاعت،

نفقہ، میراث وغیرہ۔

۳- معاملات: وہ احکام جو دو آدمیوں کے درمیان مالی لین دین وغیرہ سے متعلق ہیں، خرید و فروخت، اجارہ، شرکت وغیرہ۔

۴- اجتماعی احکام: اس میں امارت و قضا، جہاد، بین ملکی اور بین قومی تعلقات وغیرہ کی بحثیں آتی ہیں اور عام طور پر ان کو ”سیر“ کے عنوان سے ذکر کیا جاتا ہے۔

۵- عقوبات: جرائم اور سزاؤں کا ذکر، خواہ یہ سزائیں شریعت کی طرف سے مقررہ ہوں یا نہ ہوں، کوئی بھی صاحب انصاف معمولی غور و فکر سے اندازہ کر سکتا ہے کہ ان دونوں قوانین کے مزاج میں کس قدر فرق اور بون بعید ہے۔

مختلف احکام کا تقابل

اب ایک سرسری نظر فقہ اسلامی اور رومی قانون پر ڈال کر اس امر کا اندازہ کرنا چاہئے کہ احکام کی تفصیلات میں یہ کس حد تک ایک دوسرے سے قریب ہیں؟ — اس پہلو سے بھی ان دونوں مکاتب قانون میں خاصا فرق نظر آتا ہے، رومی قانون کی طرح اسلام نے بھی ابتداء غلامی کو ایک قانونی عمل تسلیم کیا تھا؛ لیکن پیدائشی طور پر آزاد شخص کے غلام ہونے کی صورت اس کے سوا کوئی نہ تھی کہ وہ جنگ میں گرفتار کیا جائے اور یہ غلامی کو تسلیم کرنا بھی کچھ اس وجہ سے نہ تھا کہ رومی قانون اس کا قائل تھا؛ بلکہ اس وقت اقوام عالم کے نظام جنگ کی اساس اسی پر تھی اور پہلی آسمانی اور مذہبی کتابوں نے بھی اس کو روا رکھا تھا، اس لئے عملی طور پر اس کو ماننے اور بعض اصلاحات کے ساتھ جاری رکھنے کے سوا چارہ نہ تھا؛ لیکن رومی قانون میں جنگ میں گرفتاری کے سوا مزید سات اسباب ہیں، جن کی وجہ سے آزاد انسان کو غلام بنایا جاسکتا ہے، (۱) کوئی شخص سازشی طور پر اپنے آپ کو غلام ظاہر کر کے فروخت کر دے، (۲) آزاد شدہ غلام آقائے سابق سے احسان فراموشی کا سلوک کرے، (۳) مردم شماری یا فوجی خدمت سے گریز کرے، (۴) مقروض ہو اور قرض ادا نہ کرے، (۵) چور چوری کرتا ہوا پکڑا جائے، (۶) آزاد عورت کسی غلام سے اس کے آقا کی رضا مندی کے بغیر مباشرت کرے۔ (۱)

اسلام نے شہری اور بنیادی حقوق میں نسل و خاندان کی کوئی تفریق نہیں کی ہے؛ لیکن رومی قانون حق رائے دہی، خدمات عامہ کے حصول کے حق، حق تجارت، یہاں تک کہ حق ازواج، — جس سے بچوں پر اختیار پدیری حاصل ہوتا ہے — سے بھی غیر رومی نسل کے لوگوں کو محروم رکھتا ہے، (۱) لیکن شاہ جسٹین کے زمانہ سے مملکت روما کے تمام باشندوں کو ”رومی“ تسلیم کر لیا گیا تھا، جو لوگ رومی نژاد نہیں تھے، ان کو اس سے راحت حاصل ہوگی۔

اسلامی فقہ ہر بالغ شخص کو — سوائے اس کے کہ وہ عقل کے اعتبار سے متوازن نہ ہو — اپنے بارے میں مکمل خود اختیاری دیتا ہے؛ لیکن رومی قانون میں ”مورث اکبر“ کا تصور ہے، مثلاً اگر دادا زندہ ہے تو وہ اپنے صاحبِ اولاد فرزندوں پر بھی اسی طرح ولایت رکھتا ہے، جس طرح کسی نابالغ بچہ پر۔ (۲)

اسلام میں ثبوتِ نسب نکاح، اپنی باندی سے وطی یا وطی بالشمبہ، انھیں تین ذرائع سے ہو سکتا ہے، زنا کی وجہ سے نسب کا ثبوت نہیں ہوتا؛ لیکن رومی قانون میں بغیر نکاح کے، ماں باپ کے اعتراف ذریعہ بھی نسب کو صحیح تسلیم کیا جاتا ہے (۳) — اسلام میں رشتہٴ ولدیت ایک فطری اور طبعی رشتہ ہے، یہ کوئی عقد اور معاملہ نہیں ہے، جو زبان کے بول کے ذریعہ پیدا ہو جائے، رومی قانون ”تبئیت“ کو تسلیم کرتا ہے، ”تبئیت“ کے ذریعہ مصنوعی طور پر جس شخص سے اس کا رشتہٴ فرزند قائم ہوا ہے، وہ اس کے خاندان میں داخل ہو جاتا ہے اور اس کا اپنے اصل خاندان سے رشتہ ختم ہو جاتا ہے۔ (۴)

اسلام میں باپ، دادا کو بھی ولایت حاصل ہے، مگر وہ ایک بہت محدود نوعیت کی ہے اور اس کے لئے کسی ایسے تصرف کی اجازت نہیں، جو زیر ولایت بچوں کے مفاد میں نہ ہو، نیز اولیاء کو ان کے مال پر مالکانہ حقوق بھی حاصل نہیں ہیں، اس کے برخلاف قانون روما میں باپ کے اختیارات بہت وسیع ہیں، یہاں تک کہ اسے اپنی اولاد کو بیچنے اور قتل کرنے تک کی اجازت

(۲) قانون روما: ۵۰

(۱) قانون روما: ۴۸

(۴) قانون روما: ۵۱-۵۳

(۳) قانون روما: ۵۰

تھی اور جس طرح آقا اپنے غلام کو آزاد کر سکتا تھا، اسی طرح باپ کے اپنی اولاد کو آزاد کرنے کا تصور تھا۔ (۱)

قانون ازدواج میں بھی ان دونوں کے درمیان خاصا تفاوت پایا جاتا ہے، قانون روما میں اصولی طور پر عورت شادی کے بعد اپنے خاندان سے کٹ جاتی ہے اور شوہر کے خاندان میں ضم ہو جاتی ہے اور شوہر کے بزرگ خاندان کے لئے وہ محض ایک شئی کے درجہ میں ہوتی ہے، (۲) اسلام کا تصور یہ ہے کہ نکاح محض ایک معاہدہ ہے، نکاح کے بعد بھی عورت کا اپنے خاندان سے تعلق باقی ہے، وہ اپنے خاندان سے میراث اور مختلف حقوق پانے کی حقدار ہوتی ہے اور شادی کے بعد بھی تمام انسانی اور بنیادی حقوق اسے حاصل ہوتے ہیں، وہ شئی اور سامان کے درجہ میں نہیں ہوتی۔

قانون روما شادی شدہ شخص اور غلام کے لئے نکاح کو جائز نہیں رکھتا، نہ صغریٰ کی نکاح کو جائز قرار دیتا ہے، (۳) اسلام نے ان تمام صورتوں میں نکاح کی اجازت دی ہے — قانون روما مذہبی رسوم کے ساتھ نکاح کے علاوہ ایک عرصہ تک ناجائز طریقہ پر مرد و عورت ایک دوسرے کے ساتھ رہیں اور میاں بیوی کا سا سلوک کریں تو اس سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے، (۴) اسلام اس طرح کے بے ضابطہ اور بے شرعی پر مبنی نکاح کو روا نہیں رکھ سکتا۔

اسلام میں نکاح میں عورتوں کی طرف سے جہیز کا کوئی تصور نہیں؛ بلکہ مرد کو مہر ادا کرنا ہے؛ لیکن رومی قانون اس کے برعکس جہیز کا تصور پیش کرتا ہے اور اکثر اوقات شوہر کو اس کا حقدار قرار دیتا ہے، مہر کا کوئی تصور قانون روما میں نہیں، (۵) — قانون روما کی رو سے عورتیں کبھی بھی اپنے نفس کی مالک نہیں ہوتیں؛ بلکہ ولی کی ولایت اس پر دائمی رہتی ہے، (۶) اسلام میں اور خاص کر فقہ حنفی میں بالغ ہونے کے بعد عورت کو اپنے نفس اور مال پر خود ولایت حاصل

(۱) قانون روما: ۵۴-۵۶

(۲) قانون روما: ۵۷

(۳) قانون روما: ۵۷-۵۸

(۴) قانون روما: ۵۸-۵۹

(۵) قانون روما: ۹۱

(۶) قانون روما: ۹۱

ہوتی ہے۔

اسلام کا تصور یہ ہے کہ مالی مرہون سے استفادہ جائز نہیں، لیکن قانونِ روما کے تحت مالی مرہون سے نہ صرف استفادہ جائز ہے؛ بلکہ مالی مرہون میں قرض خواہ کو حق تصرف بھی حاصل ہے، (۱) قانونِ روما میں وصیت کے لئے کوئی حد مقرر نہیں، جب کہ اسلام میں تہائی کی تحدید کرتا ہے، قانونِ روما کے تحت مہنتی، آزاد کردہ فرزند، لڑکی وراثت کی حقدار نہیں، وراثت سے محرومی، حجب اور حصہ وراثت کی مقدار میں بھی فقہ اسلامی اور قانونِ روما میں شاذ و نادر ہی موافقت پائی جاتی ہے۔ (۲)

قانونِ روما سود کو جائز قرار دیتا ہے، یہاں تک کہ امین امانت کی ادائیگی میں تاخیر کرے تو اس سے بھی سود لیا جاسکتا ہے، (۳) اسلام میں سود شدید ترین خباثت میں سے ہے۔ یہ محض چند مثالیں بطور نمونہ کے ذکر کی گئی ہیں، ورنہ اگر مختلف شعبہ حیات کا تفصیل کے ساتھ تقابلی مطالعہ کیا جائے تو اندازہ ہوگا کہ فقہ اسلامی اور قانونِ روما کے درمیان اس قدر جوہری اختلاف ہیں کہ کوئی صاحب بصیرت اس طرح کا دعویٰ نہیں کر سکتا کہ فقہ اسلامی ”رومن لا“ سے ماخوذ یا مستفاد ہے، ممکن ہے بعض قوانین میں مطابقت پائی جائے، لیکن یہ بات پیش نظر رہنی چاہئے کہ دنیا کا ہر قانون انسانی ضروریات کی تکمیل اور مقتضیاتِ فطرت کو پورا کرنے کے لئے ہے، انسان کی ضرورت اور اس کے کچھ تقاضے بالکل یکساں ہوا کرتے ہیں، اس لئے کچھ احکام ایسے ہیں کہ دنیا کے ہر قانون میں ایک طرح سے تسلیم کئے جاتے ہیں، یا ان میں معمولی تفاوت پایا جاتا ہے، مثلاً نکاح کی اجازت، خرید و فروخت، اجارہ، ہبہ، عاریت، وصیت، قرض وغیرہ کی گنجائش، انسانی قتل اور ہتک عزت، سرقہ و غصب، خیانت وغیرہ کی ممانعت، اس طرح کی چیزوں میں مختلف قوانین کے درمیان یکسانیت ایک دوسرے سے استفادہ کی دلیل نہیں؛ بلکہ انسانی ضروریات اور تقاضوں میں یکسانیت کا ثبوت ہے،

(۲) قانونِ روما: ۱۲۶-۱۳۳

(۱) قانونِ روما: ۹۸

(۳) قانونِ روما: ۱۴۱

یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ قانون معاملات کا بڑا تعلق انسانی تجربات سے ہے اور یہ مصلحت انسانی کے دوش بدوش چلتا ہے، ایسے احکام میں مطابقت کا پایا جانا بالکل فطری اور طبعی امر ہے۔

کلمہ آخریں

پس حقیقت یہ ہے کہ فقہ اسلامی کی اپنی مستقل بنیادیں ہیں اور اس کا غالب حصہ کتاب و سنت سے ماخوذ ہے، جو تھوڑے سے احکام نصوص سے صراحتاً یا اشارۃً ثابت نہیں ہیں، وہ بھی قیاس پر مبنی ہیں کہ جن کی جڑیں کتاب و سنت میں پیوست ہیں — اسلامی فقہ اور انسان کے خود ساختہ قوانین کے درمیان دوا ایسے جوہری فرق ہیں، جن کا قدم قدم پر مشاہدہ کیا جاسکتا ہے اور جن سے فقہ اسلامی کا امتیاز اور یہ مقابلہ دوسرے قوانین کے اس کی برتری واضح ہوتی ہے۔

اول: یہ کہ فقہ اسلامی میں ایک خاص طرح کی پائیداری اور ثبات ہے، دوام و استحکام اور بقاء و قرار ہے، انسان کے وضعی قوانین میں مسلسل تغیرات اور بے ثباتی ہے، کسی بھی قانون میں جہاں جمود ایک نقص ہے، وہیں بے ثباتی اور استقامت و پائیداری سے محرومی بھی کچھ کم درجہ کا عیب نہیں، — اس کی وجہ ظاہر ہے، فقہ اسلامی کا سرچشمہ وہ نصوص ہیں جو قیامت تک ہر طرح کے تغیرات و اصلاح سے ماوراء ہیں اور وضعی قوانین کی اساس انسانی خیالات و جذبات ہیں، جو ہر آن و زمان تغیر و تبدیلی سے دوچار ہیں۔

دوسرے: فقہ اسلامی حقیقی نافعیت اور مال و انجام کی سعادت پر مبنی ہے، وضعی قوانین میں حقیقی نفع و ضرر سے زیادہ خواہشات و جذبات کی رعایت ہے، شراب صحت انسانی کے لئے مضر ہے، نشہ جنون کا ایک درجہ ہے، خنزیر کا گوشت مختلف طبعی بیماریوں اور اخلاقی مفسد کی جڑ ہے، برہنگی علاوہ عصمت و عفت کے مذہبی تصور کے اخلاقی اقدار کے بھی منافی اور امن و سکون کا بھی غارت گر ہے، اسلام نے ان مضر توں پر نظر رکھی ہے اور ان اُمور کے بارے

میں اس کی مخالفت ناقابل تبدیل ہے، مگر وضعی قوانین ان تمام نقصانات کو تسلیم کرنے کے باوجود ہوائے نفسانی اور ہوس انسانی کے سامنے سپر انداز ہے — اس فکر و مزاج نے اس کو اعتدال و توازن سے دور، عدل و انصاف سے محروم اور اصولِ فطرت سے نا آہنگ بھی کر دیا ہے اور موم کی طرح قوت و صلابت سے خالی بھی، جسے روز توڑا جائے اور نئی نئی صورتیں دی جائیں۔ والدین عند اللہ الاسلام۔



فقہ اسلامی — تدوین و تعارف

آٹھواں باب

علماء دیوبند کی فقہی خدمات

دارالعلوم کا لفظ اصلاً تو مدرسہ اور درس گاہ کے لئے ہے اور عام طور پر اس لفظ سے ذہن ایک روایتی تعلیم گاہ کی طرف جاتا ہے، لیکن اگر دارالعلوم دیوبند کو بھی ان ہی معنوں میں دارالعلوم کہا جائے، تو یہ اس کے مقاصد و اہداف اور مزاج و مذاق سے یا تو نا آگہی ہوگی یا نا انصافی، دارالعلوم محض ایک مدرسہ نہیں، بلکہ ایک تحریک اور مشن ہے، ایک ایسی تحریک جس نے علم دین کی روشنی کو رد و ساء و اہل ثروت کے عشرت کدوں سے غریبوں اور فاقہ مست مسلمانوں کی جھوپڑیوں تک پہنچایا، جس نے اسلام کے خلاف اٹھنے والی ہر یورش سے پنچہ آزمائی کی اور اسلام کی فکری سرحدوں کی حفاظت میں ایک لمحہ بھی تغافل کو روا نہیں رکھا، جس کے پیش نظر محض چند کتابوں کا پڑھنا اور پڑھانا اور چند مضامین سے طلبہ کے قلب و ذہن کو آشنا کر دینا نہیں تھا، علماء امت کو اس درد اور تڑپ سے آشنا کرنا تھا، جو ایک نبی کو اپنی امت کے تئیں ہوا کرتا تھا۔

اس تحریک نے اسلام کے خلاف اٹھنے والے کن طوفانوں کا منہ نہیں موڑا؟ ہندو احواء پسندی اور آریہ سماجی تحریک کے مقابلہ کون کھڑا ہوا؟ جب عیسائی پادری اور مناظر ملک کے کوچہ کوچہ میں دولت ایمان پر ڈاکہ ڈالنے کے لئے حملہ زن تھے تو بحیثیت جماعت کس نے ان کی شمشیر باطل کو کند کیا؟ جب علی گڑھ سے اعتزال کا فتنہ نئے رنگ و روپ میں ظاہر ہوا اور اس نے نصوص کی اتباع کے مقابلہ عقل پرستی اور خرد نارسا کی اتباع کا صورت پھونکا، تو اجتماعی حیثیت سے کس طبقہ نے اس فتنہ کا مقابلہ کیا اور مسلمانوں کو کتاب و سنت کی ابدی حقیقتوں کا قائل کیا؟ جب انگریزوں کی شہ پر پنجاب سے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے ختم نبوت پر وار کرنے کی کوشش کی گئی تو کن حضرات نے مسیلہ وقت سے پنچہ آزمائی میں پیش قدمی کی اور ہندوستان کے کوچہ کوچہ میں اس فتنہ کا تعاقب کیا؟ جب کچھ لوگوں نے قرآن کے نام کا غلط استعمال کر کے حدیث نبوی ﷺ کا انکار کیا اور اس کے اعتبار و استناد کو نقصان پہنچانے کی کوشش کی تو کن لوگوں نے حدیث کی حفاظت و صیانت کے لئے اپنی قلمی اور ذہنی صلاحیت کو وقف کر دیا؟ جب اس

ملک میں عقل و دانش، جمہوریت اور سیکولرزم کے نام پر قانون شریعت کو ہدف بنایا گیا اور مسلمانوں کو ان کے مذہبی اور ثقافتی تشخص سے محروم کرنے کی کوشش کی گئی تو تحفظ شریعت کے جہاد کی سالاری کن لوگوں نے کی؟ اور کس نے سوتوں کو جگایا اور غافلوں کو بیدار کیا؟ ہندوستان میں جنگ آزادی کی تحریک ہو یا آزادی کے بعد مسلمانوں کے خلاف ہونے والی سیاسی سازشیں، طبقہ علماء میں زیادہ تر کن حضرات کو ان کے مقابلہ کی توفیق میسر آئی؟

کوئی بھی حقیقت پسند مورخ اگر ان سوالات کا جواب دینا چاہے تو اس کا جواب ”دیوبند اور علماء دیوبند“ ہی ہوگا، قیام دارالعلوم کے بعد سے اسلام کی دعوت و اشاعت اور اس کے تحفظ و بقاء کا جو بھی کام اس برصغیر میں ہوا ہے، دیوبند یا تو اس تحریک کا میر کارواں رہا ہے یا کم سے کم اس نے ایک مخلص، فرض شناس، جری اور اپنے مقصد سے عشق کی حد تک محبت رکھنے والے سپاہی کی حیثیت سے اس قافلہ میں شرکت اور اپنا فریضہ ادا کرنے کی بھرپور کوشش کی ہے، یا تو جو روشنی پہلے سے موجود تھی، اس نے اس کی کرنوں میں اضافہ کیا یا بیاباں کی شب تاریک میں قندیل رہبانی بن کر امت کے لئے قبلہ نما اور خضر طریق کا کام دیا۔ فرحمہم اللہ رحمة واسعة۔

اسلام کی خدمت و اشاعت کا ایک اہم ترین حصہ علوم اسلامی کی خدمت اور اس میدان میں نظر و تحقیق کی وسعت ہے، دارالعلوم کی تاریخ اس باب میں بھی ”ورق و ورق روشن“ کا مصداق ہے، کلام و عقیدہ ہو، احسان و تصوف ہو، قرآن کی تفسیر و توضیح ہو، حدیث کی شرح و تبیین ہو، فقہ اور فقہ کے متعلقات ہوں، عربی زبان و ادب اور قواعد و ضوابط کا میدان ہو، تاریخ و تذکرہ اور سیرت کا موضوع ہو، اردو زبان کا تعمیری ادب اور شعر و سخن کی دنیا ہو، ہر فن کی آبیاری اور ہر میکدہ علم کی قدح خواری میں اس نے اپنا کردار ادا کیا ہے، تاہم فقہ و فتاویٰ دیوبند کی خاص جولان گاہ تحقیق رہا ہے، ہندوستان کی مختلف درسگاہوں کا اپنا اپنا مذاق ہے اور کسی خاص علم کا رنگ اس پر غالب رہا ہے، مدرستہ الاصلاح سرائے میر نے قرآن مجید کو اپنا موضوع بنایا، مظاہر علوم سہارنپور پر حدیث کا غلبہ رہا، قرآن و حدیث کی زبان بلکہ اسلام کی گویا سرکاری اور ایک الہامی زبان کی حیثیت سے ندوہ نے عربی زبان و ادب کو اپنی توجہ خاص کا مرکز بنایا، دیوبند نے گو علوم اسلامی کے ہر شعبہ میں نہایت ہی قیمتی ورثہ چھوڑا ہے اور شاید ہی کسی اور گروہ

کے لئے اس کا مقابلہ ممکن ہو، لیکن فقہ دیوبند کی بحث و تحقیق اور فکر و نظر کا خاص مرجع رہا ہے۔ اور اس کی وجہ ظاہر ہے کہ فقہ دراصل تمام علوم اسلامی کا عطر اور نچوڑ ہے، وہ قرآن کی عملی ہدایات کا خلاصہ ہے، وہ احادیث احکام کا لب لباب ہے، کتب فقہ میں ردت اور الفاظ کفر کے احکام کو دیکھیں تو گویا عقیدہ و کلام کا کشیدہ ہے، آداب کی جو بحثیں خطر و اباحت اور کراہیت کے ذیل میں آجاتی ہیں، وہ احسان و تزکیہ اخلاق سے مربوط ہیں اور بدعات پر فقہاء کے کلام کا جائزہ لیں تو اس کا مقصد تصوف کے حصہ صافی کو اجنبی اور غیر اسلامی آمیزش سے بچانا اور محفوظ رکھنا ہے، جو شخص عربی زبان و ادب، طریقہ کلام اور قواعد اظہار سے واقف نہ ہو اور الفاظ و حروف کے دائرہ اثر کو سمجھنے پر قادر نہ ہو، وہ فقہی استنباط میں ایک قدم آگے نہیں بڑھ سکتا، گویا کوئی فقیہ ادب اور زبان و بیان کے عصری اسالیب سے بھی نابلد نہیں رہ سکتا، اسی لئے کہا جائے تو غلو اور مبالغہ نہ ہوگا کہ فقہ گویا تمام علوم اسلامی کا عطر اور خلاصہ ہے؛ اسی لئے تاریخ کی بہترین ذہانتیں اس میدان میں صرف ہوئیں اور یہ کوئی مذہبی خوش عقیدگی اور قومی تفاخر نہیں کہ آج دنیا میں کوئی نظام قانون خالص مادی نقطہ نظر سے بھی ایسا جامع، انسانی ضروریات سے ہم آہنگ، فطرت انسانی کا آئینہ دار اور اپنے وقت ہی کے نہیں بلکہ مستقبل میں پیدا ہونے والے مسائل و مشکلات کو حل کرنے کی صلاحیت سے مالا مال نہیں، جیسا کہ یہ نظام قانون ہے، بلکہ آج مشرق و مغرب کا کوئی مہذب قانون نہیں جس نے اسلامی قانون اور بالخصوص اسلام کے شخصی قوانین سے خوشہ چینی نہ کی ہو، اس لئے اگر دیوبند پر فقہ کی چھاپ گہری ہو اور اس کا رنگ غالب ہو تو چنداں باعث تعجب نہیں۔

دیوبند کا امتیاز افراط و تفریط کی پگڈنڈیوں کے درمیان سے اعتدال کی شاہراہ تعمیر کرنا ہے، دیوبند یقیناً رباب حق اور اہل اللہ کے مسلک یعنی مذہب اہل سنت والجماعت کا ترجمان و نقیب ہے، لیکن اس کے پاس ”یافت“ کے ساتھ ”دریافت“ بھی ہے، اس نے سلف صالحین کی قائم کی ہوئی فکر و عمل کی سرحدوں کے دائرہ میں رہتے ہوئے نئے راستے بھی دریافت کئے ہیں، مثلاً دیوبند کا مسلک فقہی ”حنفی“ ہے، لیکن علم کلام کی تشریح و توضیح میں اس نے ماتریدی نقطہ نظر پر انحصار نہیں کیا، وہ ماتریدی بھی ہے اور اشعری بھی اور بہت سے مقامات پر صفات باری وغیرہ کی توضیح میں علماء دیوبند نے حنبلی نقطہ نظر کو بھی اختیار کیا ہے، احسان و تصوف دیوبند

کے خون میں رچا بسا ہے، بانی دارالعلوم اور ان کے رفقاء سے لے کر آج تک ہر عہد میں دیوبند سے ایسے ذاکرین و شاعلمین اور اصحاب اصلاح پیدا ہوتے رہے ہیں جنہوں نے بیعت کو صالح انقلاب اور تزکیہ نفس کا ذریعہ بنایا، لیکن تصوف میں جو باتیں صوفیاء کے ذاتی مذاق پر مبنی تھیں اور جن کے لئے کتاب و سنت کی نصوص میں کوئی سند نہیں تھی، دیوبند نے کبھی ان کو در خود اعتناء نہیں سمجھا، بلکہ بہت سی وہ باتیں جو مشاہیر صوفیاء کے یہاں موجود تھیں، ان کو بدعت کہنے میں بھی تامل نہیں برتا، یہاں تک کہ دیوبند کے شیخین حضرت نانوتویؒ اور حضرت گنگوہیؒ نے خود اپنے شیخ حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر مکیؒ سے بعض مسائل کی بابت بے تکلف اختلاف کیا۔

دیوبند کا فقہی مزاج و مذاق

فقہ حنفی کے متبع ہونے کی حیثیت سے دیوبند نے ہر جگہ احادیث کی تعبیر و تشریح میں فقہاء عراق ہی کے طریقہ کی پیروی نہیں کی، بلکہ بہت سے مقامات پر فقہاء حجاز اور محدثین کے نقش قدم کو بھی سرمہ حیات بنایا اور احادیث میں خصوصیت سے ترجیح سے زیادہ تطبیق و توفیق کی راہ اختیار کی، دیوبند کا یہی رنگ اعتدال فقہ میں بھی نمایاں ہے، اگر کوئی شخص وقتِ نظر کے ساتھ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ، حضرت مولانا سید انور شاہ کشمیریؒ اور حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی فقہی آراء اور شرح حدیث کے ذیل میں ان کی توجیہات و تشریحات دیکھے گا تو یقیناً اس بات کو محسوس کرے گا کہ دیوبند نے ائمہ کی تقلید شخصی کو نفس پرستی کے فتنہ سے بچانے کے لئے یقیناً ضروری سمجھا ہے اور ان کا یہ سمجھنا موجودہ حالات میں حرف بہ حرف درست ہے، لیکن وہ اس جامد اور غالی تقلید کے بھی روادار نہیں تھے جو علماء کے ایک گروہ میں پایا جاتا تھا اور جس کی وجہ سے بعض اوقات ”شارع“ اور ”شارح“ کا فرق مٹتا ہوا محسوس ہوتا ہے، جہاں وہ ترک تقلید کو اصولی طور پر فتنہ کبریٰ سمجھتے تھے، وہیں بعض جزوی مسائل میں ظاہر نص کے تقاضوں کو سامنے رکھ کر یا زمانہ کی ضرورتوں کے تحت فقہ حنفی سے عدول کو بھی درع و تقویٰ کے خلاف نہیں جانتے تھے، بعض دفعہ عامۃ المسلمین کی مشکلات کو حل کرنے کے لئے اور بعض دفعہ موجودہ حالات کے پس منظر میں اباحت اور فسادِ فکر و عمل سے بچانے کے لئے وہ دوسرے فقہاء سے بھی استفادہ کرتے تھے،

وہ اپنے مشائخ و فقہاء کے اجتہادات اور تفریعات کا تتبع بھی کرتے تھے، لیکن اس چیز نے کبھی ان کو کتاب و سنت کی نصوص سے دور نہیں کیا اور مستغنی نہیں بنایا، مگر و نظر کا یہ اعتدال دیوبند کی سب سے قیمتی متاع، اس کی وجہ شناخت اور اس کا تمغہ امتیاز ہے اور ضرورت اس بات کی ہے کہ ہم اخلاف و اصاغر اپنے اسلاف و اکابر کے اس منہج و مسلک کو پورے حزم و احتیاط اور ساتھ ہی ساتھ وسعت قلبی اور فراخ چشمی کے ساتھ سمجھیں اور اس کو اپنے لئے دلیل راہ بنائیں۔

علماء دیوبند کے مسلک و مشرب اور مزاج و مذاق کے غالباً سب سے بڑے نقیب و ترجمان حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحبؒ نے دارالعلوم کے مسلک پر ان الفاظ میں روشنی ڈالی ہے :

علمی حیثیت سے یہ ولی اللہی جماعت مسلکاً اہل سنت والجماعت ہے، جس کی بنیاد کتاب و سنت اور اجماع و قیاس پر قائم ہے، اس کے نزدیک تمام مسائل میں اولین درجہ نقل و روایت اور آثار سلف کو حاصل ہے، جس پر پورے دین کی عمارت کھڑی ہوئی ہے، اس کے یہاں کتاب و سنت کی مراد محض قوت مطالعہ سے نہیں؛ بلکہ اقوال سلف اور ان کے متوارث مذاق کی حدود میں محدود رہ کر نیز اساتذہ اور شیوخ کی صحبت و ملازمت اور تعلیم و تربیت ہی سے متعین ہو سکتی ہیں، اسی کے ساتھ عقل و درایت اور تفقہ فی الدین بھی اس کے نزدیک فہم کتاب و سنت کا ایک بڑا اہم جزو ہے، وہ روایات کے مجموعے سے شارح علیہ السلام کی غرض و غایت کو سامنے رکھ کر تمام روایات کو اسی کے ساتھ وابستہ کرتا ہے اور سب کو درجہ بدرجہ اپنے اپنے محل پر اس طرح چسپاں کرتا ہے کہ وہ ایک ہی زنجیر کی کڑیاں دکھائی دیں، اس لئے جمع بین الروایات اور تعارض کے وقت تطبیق احادیث اس کا خاص اصول ہے، جس

کا منشاء یہ ہے کہ وہ کسی ضعیف سے ضعیف روایت کو بھی چھوڑنا اور ترک کر دینا نہیں چاہتا، جب تک کہ وہ قابل احتجاج ہو، اسی بنا پر اس جماعت کی نگاہ میں نصوص شرعیہ میں کہیں بھی تعارض اور اختلاف محسوس نہیں ہوتا، بلکہ سارے کا سارا دین تعارض اور اختلاف سے مبرا رہ کر ایک ایسا گلدستہ دکھائی دیتا ہے، جس میں ہر رنگ کے علمی و عملی پھول اپنے اپنے موقع پر کھلے ہوئے نظر آتے ہیں، اسی کے ساتھ بطریق اہل سلوک، جو رسمیات اور رواجوں اور نمائشی حال و قال سے مبرا اور بری ہے، تزکیہ نفس اور اصلاح باطن بھی اس کے مسلک میں ضروری ہے۔ (۱)

حلقہ دیوبند میں حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کو تفقہ میں جو درجہ و مقام حاصل تھا، وہ محتاج اظہار نہیں، حضرت تھانویؒ احکام فقہیہ میں سختی سے تقلید کے قائل تھے، لیکن تقلید میں غلو کو بھی اسی درجہ ناپسند فرماتے تھے، مولانا تھانویؒ نے تقلید کی حقیقت کو سمجھاتے ہوئے لکھا ہے :

تقلید کی حقیقت یہ نہیں ہے کہ امام کے قول کو حدیث و قرآن سے زیادہ سمجھا جاتا ہے، بلکہ یہ حقیقت ہے کہ ہم کو اتنا علم نہیں، جتنا کہ ان فقہاء کو تھا، جنہوں نے فقہ کو مرتب کیا، نصوص سے جس فہم اور احتیاط کے ساتھ وہ مسائل کا استخراج کر سکتے تھے، ہم نہیں کر سکتے۔ (۲)

ایک اور موقع پر تقلید شخصی کے موضوع پر گفتگو کرتے ہوئے فرماتے ہیں :

اس حکم کو مقصود بالذات سمجھنا بے شک بدعت ہے، لیکن مقصود بالغیر سمجھنا یعنی مقصود بالذات کا مقدمہ سمجھنا یہ بدعت نہیں بلکہ طاعت ہے۔ (۳)

اگر کسی فقہی جزئیہ کے مقابلہ میں نص صریح مل جائے تو کیا رویہ ہونا چاہئے؟ اس

سلسلہ میں فرماتے ہیں :

اگر کسی اور جزئی میں بھی ہم کو معلوم ہو جائے کہ حدیث صریح منصوص کے خلاف ہے تو چھوڑ دیں گے اور یہ تقلید کے خلاف نہیں۔ (۱)

ایک موقع پر فرماتے ہیں :

بعض اہل تعصب کو ائمہ کی تقلید میں ایسا جمود ہوتا ہے کہ وہ امام کے قول کے سامنے احادیث صحیحہ غیر معارضہ کو بے دھڑک رد کر دیتے ہیں، میرا تو اس سے روکنا کھڑا ہو جاتا ہے۔ (۲)

ایک اور موقع پر رقم طراز ہیں :

اگر امام کی دلیل سوائے قیاس کے کچھ نہ ہو اور حدیث معارضہ موجود ہو تو قول امام چھوڑ دیا جاتا ہے، جیسے ”ما أسکر کثیرہ فقلیلہ حوام“ میں ہوا ہے کہ امام صاحبؒ نے قدرِ غیر مسکر کو جائز کہا ہے اور حدیث میں اس کے خلاف کی تصریح موجود ہے، یہاں امام صاحبؒ کے قول کو چھوڑ دیتے ہیں، مگر اس کے لئے بڑے تبحر کی ضرورت ہے۔ (۳)

احکام فقہیہ میں استدلال کا کیا طریق ہونا چاہئے؟ اس بارے میں لکھتے ہیں :

توحید و رسالت اور عقائد اصل ہیں اور قطعی دلائل پر قائم ہیں، اس میں مذاہب حقہ سب شریک ہیں، آگے فروغ ہیں، جس کے دلائل خود ظنی ہیں، ان میں کسی جانب کا جزم کر لینا احداث فی الدین ہے، اس لئے مذہب حنفی کے کسی مسئلہ کو اس طرح ترجیح دینا کہ شافعی مذہب کے ابطال کا شبہ ہو، یہ طرزِ پسندیدہ نہیں۔ (۴)

(۲) اشرف المعلومات: ۱۹

(۱) حسن العزیز: ۳۷۲/۲

(۴) انفس عیسوی: ۶۳۳

(۳) حسن العزیز: ۳۹۷/۴

حضرت تھانویؒ کا جو اندازِ فکر ہے، یہی طریقہ استنباط حضرت گنگوہیؒ کے یہاں بھی ملتا ہے، گوان کے یہاں شاید اس قدر صراحت کے ساتھ یہ باتیں نہ ملیں، لیکن احادیث میں تطبیق و ترجیح کے باب میں مولانا گنگوہیؒ کے یہاں بھی اس کی مثالیں ملتی ہیں، خود مولانا تھانویؒ کا بیان ہے :

میرا ارادہ تھا کہ ایک رسالہ احکام معاملات میں ایسا لکھوں کہ جن معاملات میں عوام مبتلا ہیں، اگر وہ صورتیں کسی مذہب میں بھی جائز ہوں تو اس کی اجازت دے دوں، تاکہ مسلمانوں کا فعل کسی طرح سے تو صحیح ہو سکے، میں نے احتیاطاً اس کے بارے میں حضرت مولانا گنگوہیؒ سے بھی دریافت کیا کہ ایسے مسائل میں دوسرے مذہب پر فتویٰ دینا جائز ہے یا نہیں؟ تو حضرت نے بھی اجازت دے دی، مولانا بہت پختہ حنفی تھے۔ (۱)

اور یہ تو سع خدا نخواستہ نفس پرستی پر مبنی نہیں تھا بلکہ مقصد یہ تھا کہ لوگوں میں شریعت کی محبت پیدا ہو اور وہ اپنے اوپر احکام شریعت کو بوجھ نہ سمجھنے لگیں، چنانچہ مولانا تھانویؒ فرماتے ہیں :

مختلف فیہ مسائل میں وسعت دینی چاہئے، اس طرح ایک تو شریعت سے محبت ہوگی، دوسرے آرام رہے گا۔ (۲)

اگر کوئی شخص نصوص اور فقہاء کے اجماع و اتفاق سے آزاد ہو کر فتویٰ دینے لگے، مقصد شریعت کے پردہ میں خود شریعت ہی سے آزاد ہونا اور اپنے کاندھوں سے تکلیف کے بوجھ کو اتار پھینکنا ہو اور اس کے لئے شذوذ و نوادر کی تلاش کی جائے اور اس کو ہمیز بنا کر خواہشاتِ نفس کی اتباع کا دروازہ کھولا جائے، تو یہ اباحت ہے، جو ضلالت و گمراہی اور زلغ و کجروی ہی نہیں؛ بلکہ بعض اوقات انسان کو کفر کے دروازہ تک پہنچا دیتی ہے، اعاذنا اللہ منہ، لیکن امت کی واقعی ضروریات کو دیکھتے ہوئے کتاب و سنت کی نصوص، ائمہ متبوعین کے اجتہادات اور مشائخِ مذہب کے

فتاویٰ اور تحریجات کے دائرہ میں رہتے ہوئے کسی خاص جزئیہ میں فقہی عدول سے کام لیا جائے، بلکہ اپنے زمانہ کے احوال اور عادات کی روشنی میں ان احکام کی تطبیق کی جائے، تو یہ دین سے بے دینی کی طرف نہیں، بلکہ دین سے دین کی طرف سفر ہے، اس کا مقصد لوگوں میں شریعت اسلامی کی محبت پیدا کرنا ہے، اس کا منشاء یہ بتانا ہے کہ دین ایسا بوجھ نہیں جسے اٹھایا نہ جاسکے، بلکہ اس کے دامن میں بڑی فراخیاں اور وسعتیں ہیں، اس کا مقصد لوگوں میں یقین پیدا کرنا ہے، کہ شریعت میں ہر عہد کی مشکلات اور انسانی ضروریات کا حل موجود ہے اور انسان کے واقعی اور حقیقی مسائل کو حل کرنے لئے شریعت کے دائرہ سے باہر جانے کی ضرورت نہیں، بلکہ قواعد شرع کے دائرہ میں رہتے ہوئے اپنے عہد اور زمانہ پر اس کی تطبیق کی ضرورت ہے۔

یہ ہے وہ فقہی منہج جو بزرگانِ دیوبند نے اپنے اخلاف کے لئے دیا ہے، جس میں تقلید بھی ہے، تمام فقہاء و محدثین کا احترام بھی، نصوص کا اہتمام بھی اور سلف صالحین کے اجتہادات سے ارتباط بھی، جس میں احتیاط اور اباحت سے حفاظت بھی ہے اور اُمت کی حقیقی ضروریات کا حل اور وسیع الفکری بھی؛ احکام شریعت کی تشریح و توضیح میں سلف صالحین کے اجتہاد و بیان سے آزاد ہو جانا بھی دیوبندیت نہیں اور تقلید میں جمود و غلو اور نصوص کے ”شارحین“ کو ”شارعین“ کا درجہ دے دینا بھی دیوبندیت نہیں اور شاید اسی کا نام ”فکرولی اللہی“ ہے، جس کو تمام بزرگانِ دیوبند نے اپنی فکر کا اصل مرجع و منبع اور سرچشمہ قرار دیا ہے۔

اگر مسلکِ دیوبند کے حامل اہل علم و نظر کی تحریروں کو شامل کر لیا جائے تب تو علماءِ دیوبند کی خدمت کا دائرہ بہت وسیع ہو جائے گا، لیکن اگر بانیانِ دیوبند اور ابناءِ دیوبند کی خدمات کا احاطہ کیا جائے تو یہ بھی کچھ کم نہیں؛ اس لئے اسی دوسرے پہلو سے دیوبند کی فقہی خدمات پر طائرانہ نظر ڈالی جائے گی۔

ان فقہی خدمات کو ہم درج ذیل شعبوں میں تقسیم کرتے ہیں :

- تاریخ فقہ۔
- اصول و قواعد فقہ۔
- فقہ القرآن۔
- فقہ الحدیث۔

- فقہی مخطوطات کی تحقیق۔
- فقہی مطبوعات پر تعلق۔
- عربی کتابوں کے تراجم۔
- خواتین کی فقہ۔
- بچوں کی فقہ۔
- فقہ کے خاص موضوع سے متعلق کتابیں۔
- احکام فقہ کی ضابطہ بندی۔
- احکام جدیدہ سے متعلق کتب۔
- اجمعی ترتیب پر احکام فقہ کی ترتیب فتاویٰ۔
- جدید مسائل کے حل کی اجتماعی کوششیں۔

تاریخ فقہ

تاریخ فقہ پر اردو زبان میں بہت کم کام ہوا ہے، لیکن جو کچھ ہوا ہے، اس میں ایک اہم اور واقع کام حضرت مولانا مناظر احسن گیلانی کی تدوین فقہ ہے، جن لوگوں نے مولانا گیلانی کو پڑھا ہے، وہ جانتے ہیں کہ مولانا کی تحریروں میں علم کا سمندر ٹھاٹھیں مارتا ہے، ایک موضوع پر بعض اوقات کسی اور موضوع سے متعلق ایسی قیمتی باتیں آجاتی ہیں کہ ڈھونڈنے سے نہ ملے، مولانا نے قرآن، حدیث اور فقہ تینوں کی تدوین پر کام کیا ہے، تدوین حدیث کی ضخامت زیادہ ہے، تدوین قرآن آپ کے افادات ہیں، جن کو آپ کے ایک لائق شاگرد نے مرتب کیا ہے، تدوین فقہ کے نام سے آپ کی تحریر بھی بہت نافع اور چشم کشا ہے، یہ تحریر اولاً جامعہ عثمانیہ سے نکلنے والے مجلہ ”مجلہ عثمانیہ“ میں کئی قسطوں میں طبع ہوئی، راقم سطور نے کتب خانہ آصفیہ میں اسی مجلہ کے وساطت سے اس تحریر کے مطالعہ کا شرف حاصل کیا ہے، بحمد اللہ اب یہ قیمتی مقالہ کتابی شکل میں طبع ہو چکا ہے۔

حضرت مولانا اعجاز علی صاحب نے ”نور الایضاح“ پر جو قیمتی مقدمہ لکھا ہے، وہ بھی بڑی گراں قدر تحریر ہے اور ”دریابہ کوزہ“ کا مصداق ہے، اس مقدمہ میں فقہ کی مبادیات پر تفصیل سے روشنی ڈالی گئی ہے اور خاص طور پر فقہ حنفی کی تدوین و ترتیب کے مراحل کو واضح کیا گیا ہے، اسی طرح حضرت مولانا قاضی سجاد حسین صاحب نے ”فتاویٰ تارخانہ“ پر تحقیق کے ساتھ فقہ اسلامی کی تاریخ اور فقہ حنفی کے ارتقائی مراحل کو بھی موضوع بحث بنایا ہے، یہ بھی اس موضوع پر نہایت اہم تحریر ہے۔

أصول وقواعد فقہ

أصول فقہ میں ایک اہم کام أصول الشاشی کی شرح ”فصول الحواشی“ ہے، جس میں بہت ہی سادہ اور واضح انداز میں متن کی تشریح کی گئی ہے، مشکل مقامات کو حل کیا گیا ہے اور جابجا مصنف پر استدراکات بھی ہیں، حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمی کی کتاب ”اسلامی عدالت“ میں بھی مقدمہ کے طور پر أصول فقہ کے ہم مسائل اور قانون شریعت کے ذیلی مصادر پر بڑی بصیرت مندانہ اور چشم کشا بحث آگئی ہے۔

أصول فقہ کے تمام پہلوؤں کو جامع ایک اہم تالیف محی مولانا عبید اللہ اسعدی صاحب کی ”أصول الفقہ“ ہے، قاہرہ سے اس کا عربی ایڈیشن بھی طبع ہو چکا ہے، یہ کتاب بنیادی طور پر نصابی نقطہ نظر سے لکھی گئی ہے اور أصول فقہ کے طلبہ و اساتذہ کے لئے بہت مفید چیز ہے، اسی طرح کی ایک کوشش راقم الحروف نے ”آسان أصول فقہ“ کے نام سے کی ہے، جس میں ابن ہمام کی ترتیب سے أصول فقہ کے ضروری مضامین جمع کئے گئے ہیں، تعریفات اور مثالوں کے علاوہ ہر سبق کے ساتھ ”تمرین“ بھی رکھی گئی ہے، تاکہ تدریسی فوائد حاصل ہو سکیں، وفاق المدارس بہار اور آندھرا پردیش کے اکثر مدارس میں داخل نصاب ہے۔

”ادارۃ المباحث الفقہیہ“ نے اپنے ایک اجتماع میں تلفیق اور بہ وقت ضرورت ایک فقہ سے دوسری فقہ کی طرف عدول کی اہم اور نازک بحث اٹھائی تھی، مختلف اہل علم نے سوالنامہ کا جواب دیا، راقم الحروف نے بھی ایک تفصیلی جواب لکھا تھا، جو ”سہ ماہی بحث و نظر“ میں شائع ہو چکا ہے، اس سوال نامہ کا جواب مولانا مفتی شبیر احمد صاحب (مراد آباد) اور مفتی سلمان منصور پوری کا جواب ایک اور نام سے طبع ہو چکا ہے، مسئلہ کی اہمیت اور نزاکت کے پہلو سے یہ رسائل بھی قابل ذکر ہیں۔

”قواعد فقہ“ میں مولانا عظیم الاحسان مجددی کی ”قواعد الفقہ“ یقیناً ایک قیمتی اضافہ ہے، یہ کتاب پانچ رسائل کا مجموعہ ہے، أصول کرنی، تاسیس النظر، ابن صلاح کی أصول افتاء، اس کے علاوہ دور سالے خود مولانا کے ہیں، ایک ”قواعد فقہیہ“، دوسرے ”تعریفات فقہیہ“، قواعد

فقہیہ میں مولانا نے ہر قاعدہ کا ماخذ اور مثال بھی تحریر فرمائی ہے، یہ دونوں رسائل نہایت اہم اور عمدہ ہیں، جتنے قواعد مولانا نے ایک جگہ جمع کر دیئے ہیں، شاید کہیں اور یکجا طور پر مل سکیں اور تعریفات بھی بڑی احتیاط اور حدود و قیود کی رعایت کے ساتھ لکھی گئی ہیں، فقہی تعریفات کا اتنا احاطہ شاید طلبۃ الطلبۃ اور المغرب میں بھی نہ ہو۔

أصول افتاء بھی دراصل أصول فقہ ہی سے مربوط ہیں اور یہ ایک حقیقت ہے کہ اس موضوع پر کم تحریریں ملتی ہیں، حلقہ دیوبند سے بھی اس سلسلہ میں بہت کچھ کام نہیں ہوا ہے، تاہم اس موضوع پر علامہ شامی کا رسالہ ”شرح عقود رسم المفتی“ کا ترجمہ اور تشریح حضرت مولانا سعید احمد صاحب پالن پوری کے قلم سے نہایت اہم کام ہے، ترجمہ بہت سلیس اور رواں اور عام فہم ہے، مشکل مضامین کی عقدہ کشائی کی گئی ہے، کتاب میں جن مصنفین اور کتب یا مقامات کا ذکر آیا ہے، ان کا بڑا عمدہ تعارف بھی شامل ہے، جو نہایت اہم ہے، اس سلسلہ میں ایک کوشش نوجوان فاضل و محقق مفتی محمد سلمان منصور پوری نے بھی کی ہے، جس میں رسم المفتی میں ذکر کئے گئے اصول و قواعد کو نمبر وار مع کرتے ہوئے طلباء کے لئے تمرینات بھی لکھی گئی ہیں، اُمید ہے کہ درسی نقطہ نظر سے یہ بھی ایک مفید تحریر ثابت ہوگی۔

فقہ القرآن

قرآن مجید کے مضامین میں ایک حصہ فقہی احکام ہیں، بعض اہل علم کا خیال ہے کہ قرآن مجید میں تقریباً پانچ سو آیتیں احکام سے متعلق ہیں (۱)، بعض مصنفین نے آیات احکام کی نوعیت بھی متعین کی ہے، کہ عبادات، معاشرتی احکام، تعزیرات، خصومات، دستوری قوانین، بین الاقوامی قوانین اور اقتصادی احکام سے متعلق آیات احکام کی کیا تعداد ہے؟ (۲) اسی لئے اہل علم نے احکام قرآنی کو اپنی تحریر اور فکر و نظر کا موضوع بنایا ہے، اس سلسلہ میں امام ابو بکر جصاص رازیؒ اور امام ابو بکر بن عربیؒ کی ”احکام القرآن“ تو خاص شہرت و اعتبار کی حامل رہی ہے۔

(۱) نور الانوار: ۵ (۲) دیکھئے: أصول الفقہ، للشیخ ابی زہرۃ: ۹۶-۸۶، للخلاف: ۲۳-۲۲

اس موضوع پر دیوبند کے حلقہ سے نہایت مہتمم بالشان کام حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کے زیر سرپرستی انجام پایا ہے، حضرت مولانا ظفر احمد عثمانیؒ جب اعلاء السنن کی تالیف سے فارغ ہوئے تو حضرت تھانویؒ نے انھیں حکم دیا کہ وہ ”دلائل القرآن علی مسائل العمان“ کے نام سے قرآن میں فقہ حنفی کی موافقات کو جمع کریں، پھر زیادہ وسعت کے ساتھ آپؒ نے احکام القرآن کے نام سے اس کتاب کی ترتیب کا حکم فرمایا اور اپنے زمانہ کے چار بلند پایہ علماء حضرت مولانا ظفر احمد عثمانیؒ، حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ، حضرت مولانا مفتی محمد شفیعؒ اور حضرت مولانا جمیل احمد تھانویؒ پر اس کام کو تقسیم فرمادیا، چنانچہ پانچ ضخیم جلدوں میں یہ عظیم الشان کام پایہ تکمیل کو پہنچا، جو بلاشبہ قرآن میں آنے والے فقہی احکام کے لئے ایک موسوعہ اور انسائیکلو پیڈیا کا درجہ رکھتی ہے، اس کتاب میں نہ صرف احکام پر گفتگو کی گئی جو صراحت و وضاحت کے ساتھ قرآن میں آئے ہیں، بلکہ اگر کسی مسئلہ کی طرف کسی بھی درجہ میں قرآن کا اشارہ ملتا ہے تو اس پر بھی مبسوط اور شافی گفتگو کی گئی ہے۔

مولانا تھانویؒ نے قرآن مجید سے احسان و تصوف سے متعلق احکام و آداب کو ”مسائل السلوک“ کے نام سے بیان القرآن کے حاشیہ پر جمع فرمایا ہے، جو یوں تو احسان و تصوف سے متعلق احکام ہیں، لیکن ان پر فقہی رنگ غالب ہے اور ایسے گوشوں پر فقہی انداز سے گفتگو کی گئی ہے جن پہ عام طور پر بحث نہیں کی جاتی۔

فقہ الحدیث

احادیث احکام پر تدوین حدیث کے ابتدائی دور سے آج تک جو کام ہوا ہے اور اس موضوع پر جو قیمتی کتابیں لکھی گئی ہیں، ان میں اہم ترین کتاب ”اعلاء السنن“ ہے، جو بیس جلدوں میں ہے اور غالباً احکام فقہیہ سے متعلق احادیث کا سب سے بڑا مجموعہ ہے، حضرت مولانا ظفر احمد عثمانیؒ جن کی ابتدائی تعلیم دارالعلوم دیوبند میں ہوئی کا یہ عظیم علمی شاہکار ہے، حضرت تھانویؒ فرمایا کرتے تھے کہ اگر میری خانقاہ میں اس کام کے سوا اور کوئی کام نہیں ہوا ہوتا تو یہی فخر کے لئے کافی تھا، علامہ زاہد الکوثریؒ، شیخ عبدالفتاح ابوعدہؒ اور عالم اسلام کے اصحاب

تحقیق اور اصحاب نظر علماء نے اس کا رنامہ کوخراج تحسین پیش کیا ہے۔

اس سلسلہ کا ایک کام وہ ہے جو استاذ گرامی حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحب دامت برکاتہم کے ذریعہ اہل علم تک پہنچا ہے، شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ نے مشکوٰۃ شریف کی ترتیب پر ”فتح الرحمان فی اثبات مذہب النعمان“ کے نام سے ان احادیث کا مجموعہ مرتب کیا تھا، جو فقہ حنفی کی تائید و تقویت کا باعث ہے، یہ مخطوطہ عام طور پر نایاب تھا، حضرت مفتی صاحبؒ نے محدث کبیر حضرت مولانا حبیب الرحمان اعظمیؒ کے ذریعہ اسے حاصل کیا، ڈھائی سال کی محنت و کوشش سے اس کی تمییز فرمائی، پھر اپنی مختصر تعلیقات کے ساتھ اسے طبع فرمایا، یہ بھی فقہ الحدیث کے سلسلہ میں ایک اہم خدمت ہے، اس ذیل میں محبت گرامی مولانا مفتی جمیل احمد ندیری کی تالیف ”رسول اکرم ﷺ کا طریقہ نماز“ کا تذکرہ بھی مناسب ہوگا، اس کتاب میں فقہ حنفی کے مطابق افعال نماز کو احادیث کی روشنی میں مثبت انداز پر جمع کیا گیا ہے اور اپنے مقصد میں بہت مفید اور نافع کتاب ہے۔ فجزاہ اللہ خیر الجزاء .

اس کے علاوہ شروح حدیث کا جو قیام علماء دیوبند کے ذریعہ انجام پایا ہے، جیسے :

- لامع الدراری ○ فیض الباری ○ الحل المفہم
- فتح الملہم ○ الکوکب الدری ○ العرف الشذی
- معارف السنن ○ بذل المجہود ○ انوار المحمود
- الفیض السماوی ○ قلاند الاذبار

حدیث کے ساتھ ساتھ احکام فقہیہ کی تحقیق اور مسائل اختلافیہ میں اعتدال کے ساتھ مناقشہ کے نقطہ نظر سے بھی نہایت عظیم الشان کام ہے اور یقیناً اس عہد کے عظیم علمی کارناموں میں شمار کئے جانے کے لائق ہے، اس سلسلہ کا ایک نہایت اہم کام حضرت علامہ کشمیریؒ کے حواشی آثار السنن ہیں، جو ”الاتحاف“ کے نام سے مخطوط کی صورت میں ہے، کاش کوئی صاحب حوصلہ کھڑا ہو اور اس دفتینہ کو سفینہ تک پہنچائے تو انشاء اللہ یہ فقہ حنفی کی تائید و تقویت کا بہت بڑا ذریعہ ثابت ہوگا، اس کے علاوہ اردو زبان میں بھی حلقہ دیوبند نے شروح حدیث میں بڑا قیمتی

تحفہ دیا ہے، اس سے قطع نظر کہ اُردو شروح کی یہ بہتات طلبہ مدارس کے لئے مفید ہے یا مضر اور ان کی صلاحیت کو جلا بخشا ہے یا سامان انحطاط ہے؟ بہر حال اُردو جاننے والوں کے لئے اس کو ایک گراں قدر سرمایہ کہا جاسکتا ہے۔

فقہی مخطوطات پر تحقیق

اس میں شبہ نہیں کہ ابھی بھی بہت سے فقہی مخطوطات اہل علم کی توجہ کے منتظر ہیں، اس پہلو سے کام کم ہوا اور اس پر توجہ کی ضرورت ہے، تاہم جو کچھ کام ہوا ہے وہ ناقابل اعتناء نہیں، اس سلسلہ کا ایک بہت بڑا کارنامہ فتاویٰ تاتار خانیہ کی تحقیق و طباعت ہے، فیروز شاہ کے عہد حکومت میں خان اعظم تاتار خان کی خواہش پر مولانا فرید الدین العلاء دہلوی نے ۷۷۷ھ میں ہدایہ کی ترتیب پر فتاویٰ تاتار خانیہ مرتب کی تھی، فقہ حنفی کی جزئیات جتنی اس مجموعہ میں ہے، شاید ہی کسی اور کتاب میں مل سکیں، فقہ و فتاویٰ کی معتبر کتابوں میں بکثرت اس کا ذکر ملتا ہے، حضرت مولانا قاضی سجاد حسین دہلوی مرحوم نے اس کو ایڈٹ کیا ہے اور حکومت ہند نے طبع کرایا ہے، جس کی پانچ جلدیں اب تک منظر عام پر آچکی ہیں، نہ معلوم باقی جلدوں کا کیا حشر ہوا؟ کاش یہ پوری کتاب منصہ شہود پر آجاتی اور اہل علم کی نگاہان شوق کا سرمہ بنتی۔

تحقیق کا ایک اہم کام ماضی قریب میں معروف فقیہ حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمی کے ذریعہ انجام پایا ہے، قضاء کے موضوع پر ایک اہم مستند اور جامع تالیف ”صنوان القضاء“ ہے، یہ ایک حنفی مصنف کی تالیف ہے، حضرت قاضی صاحب نے اس پر تحقیق و تعلیق کا کیا ہے اور چار ضخیم جلدوں میں وزارت اوقاف کویت کی جانب سے طبع ہو چکی ہے۔

اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا نے فقہی مخطوطات پر تحقیق و تعلیق کے کام کی طرف توجہ دی ہے، چنانچہ صاحب ہدایہ کی کتاب ”مختارات النوازل“ کی جلد اول پر اس حقیر نے تحقیق و تعلیق کا کام کیا ہے، جو طبع ہو چکی ہے باقی جلدوں پر مختلف نوجوان فضلاء سے کام کرایا گیا ہے، مستقبل قریب میں اس کی طباعت متوقع ہے۔

فقہی مطبوعات پر تعلیق

”الحجة على اهل المدينة“ امام محمدؒ کی مایہ ناز کتاب ہے، جو فقہ اور حدیث دونوں نقطہ نظر سے نہایت اہم کتاب تسلیم کی جاتی ہے، حضرت مولانا مفتی مہدی حسن صاحب شاہ جہاں پوریؒ نے اس پر مفصل حاشیہ لکھا ہے، شرح النقایہ، کنز الدقائق اور نور الایضاح پر حضرت مولانا اعجاز علی صاحبؒ کے بڑے فاضلانہ حواشی ہیں، نور الایضاح کا جو نسخہ آج کل مطبوع ہے، نور الایضاح والا حاشیہ اس پر موجود ہے، مولانا رحمت اللہ سلہٹی نے سراجی پر حاشیہ لکھا ہے۔

عربی کتابوں کے ترجمے

فقہ کی مستند کتابوں کے اُردو ترجمہ کا کام بھی دیوبند کے حلقہ سے اچھا خاصا ہوا ہے، حضرت مولانا سید محمد میاں صاحب دیوبندیؒ نے نور الایضاح کا سلیس ترجمہ اور مختصر وضاحت ”نور الاصابح“ کے نام سے کیا ہے، مولانا ابوالحسن بارہ بکوی مرحوم نے قدوری کا ترجمہ کیا ہے، ان کے علاوہ قدوری، ہدایہ اور دوسری درسی کتب کی متعدد شروح مع ترجمہ درسی نقطہ نظر سے مرتب ہوئی ہیں اور عام طور پر دیوبند کے مکتبوں میں دستیاب ہیں، اس سلسلہ میں ایک اہم کام کویت کی وزارت اوقاف سے شائع ہونے والی موسوعہ فقہیہ کا اُردو ترجمہ بھی ہے، جس کے مترجمین میں اچھی خاصی تعداد فضلاء دیوبند کی ہے۔

خواتین کی فقہ

خواتین سے متعلق فقہی احکام کو جامع اور ان کی ضروریات کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ایک بے نظیر اور نہایت مفید تالیف ”بہشتی زیور“ ہے، جو گیارہ مختصر حصوں میں مرتب ہے اور آج کل ایک ہی جلد میں پورا مجموعہ دستیاب ہے، اس کتاب کو حضرت تھانویؒ کے ایک متوسل نے لکھ کر آپؒ کی طرف منسوب کیا ہے، ماضی قریب میں بعض اہل علم نے اس پر حواشی لکھے ہیں اور مسائل فقہیہ کے حوالہ جات کو درج کرنے کا اہتمام کیا ہے، اس حاشیہ نے اس کے استناد کو بھی بڑھایا ہے اور اس کی افادیت میں بھی چار چاند لگا دیا ہے۔

اس سلسلے میں ایک اہم اور قابل ذکر کتاب عزیز گرامی مولانا شوکت ثناء قاسمی سلمہ اللہ تعالیٰ کی ”احکام النساء فی ضوء الکتاب والسنة“ کے نام سے آئی ہے، یہ کتاب دراصل ابن قیمؒ کی احکام النساء کی ترتیب پر ہے، جس میں عبادات اور خطر و اباحت سے متعلق احکام فقہ حنفی کے مطابق جمع کئے گئے ہیں اور ان کے دلائل بھی تحریر کئے گئے ہیں، نیز اس ذیل میں آنے والے نئے مسائل پر خصوصی توجہ کی گئی ہے، فقہی جزئیات اور ان کی منصوص دلیلوں میں استناد اور حوالہ کا پورا اہتمام کیا گیا ہے، یہ کتاب اصل میں لڑکیوں کے مدارس کے نصابی ضرورتوں کو سامنے رکھ کر مرتب کی گئی ہے، کتاب کی ابتداء خطر و اباحت اور نومولود کے احکام سے ہوئی ہے اور اختتام ایصالِ ثواب کے مسئلہ پر ہوا ہے، کتاب پر اس حقیر کا مقدمہ بھی ہے، واقعہ ہے کہ اس موضوع پر یہ ایک قابل تحسین خدمت ہے اور طالبات کے مدارس میں داخل کئے جانے کے لائق ہے۔

بچوں کی فقہ

بچوں کی نفسیات اور ان کی شعوری سطح کو سامنے رکھتے ہوئے حضرت مفتی کفایت اللہ صاحبؒ نے ”تعلیم الاسلام“ کے نام سے وہ مشہور کتاب مرتب کی، جو پورے برصغیر میں ایک مستند اور معتبر کتاب کی حیثیت سے پڑھائی جاتی ہے، بلکہ انگریزی ترجمہ ہونے کے بعد اب اس کا دائرہ فیض اور بھی وسیع ہو گیا ہے۔

مبتدی درجہ سے اوپر کے بچوں کے لئے ایک اہم کتاب ”بہشتی ثمر“ ہے، زبان آسان اور عام فہم ہے، دو حصوں میں تمام ہی فقہی ابواب کا احاطہ کیا گیا ہے اور اپنی افادیت کی وجہ سے بہت سے مدارس میں داخل نصاب ہے، یہ کتاب بہشتی زیور سے ماخوذ ہے، جس میں خواتین سے متعلق احکام و ہدایات کو الگ کر کے مجرد مسائل جمع کر دیئے گئے ہیں۔

خاص خاص موضوعات پر کتب فقہ

کسی خاص فقہی مسئلہ کی تحقیق اور کسی مخصوص باب فقہی کی تشریح و توضیح کی بابت بہت سی کتابیں لکھی گئی ہیں، ان سب کا احاطہ غالباً آسان نہ ہو، تاہم کچھ اہم کتابوں کا ذکر کیا جاتا ہے :

عبادات

عبادات کے باب میں جو مسائل علماء کی بحث و تحقیق کا موضوع رہے ہیں، ان میں ایک اہم مسئلہ رویت ہلال کا ہے، اس میں تین نہایت اہم کتابیں حلقہ دیوبند سے منظر عام پر آئی ہیں، اول حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحبؒ کی، جس میں پوری تفصیل کے ساتھ رویت ہلال سے متعلق فقہی تفصیلات ذکر کی گئی ہیں دوسرا رسالہ حضرت مولانا محمد میاں صاحبؒ کا ہے، جس میں نفس مسئلہ اور اس پر جدید وسائل و ذرائع کے اثرات کا جائزہ لیا گیا ہے اور باوجود ایک خشک موضوع ہونے کے زبان و بیان کی حلاوت بھی ہم دوش ہے، تیسری کتاب حضرت مولانا برہان الدین سنہلی دامت برکاتہم کی ہے، جس میں ریڈیو، فون، ٹی وی، وائرلیس وغیرہ کے ذریعہ رویت ہلال کی خبر، نیز اختلاف مطالع وغیرہ، رویت ہلال سے متعلق تمام پہلوؤں پر بہت ہی عالمانہ اور مدلل گفتگو کی گئی ہے۔

عشر و زکوٰۃ کے باب میں یہ مسئلہ بڑی اہمیت رکھتا ہے کہ کونسی زمینیں عشری ہیں اور کونسی خراجی؟ کون سے علاقے صلح کے ذریعہ فتح ہوئے ہیں اور کون سے جنگ کے ذریعہ؟ شاہی فرامین اور باہمی معاہدوں کی روشنی میں اس زمین کی کیا حیثیت قرار پاتی ہے؟ اس پس منظر میں حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحبؒ نے ایک نہایت قیمتی کتاب ”اسلام کا نظام اراضی مع فتوح الہند“ مرتب کی ہے، یہ کتاب نہ صرف فقہی نقطہ نظر سے بلکہ تاریخی نقطہ نظر سے بھی ایک بڑا علمی کارنامہ کا درجہ رکھتی ہے اور مفتی صاحبؒ کی فقہی بصیرت اور علمی تعق کی شاہد عدل ہے۔

عشر و زکوٰۃ کے موضوع پر اس کوتاہ علم کی بھی ایک حقیر تالیف ”اسلام کا نظام عشر و زکوٰۃ“ کے نام سے ہے، یہ کتاب گیارہ ابواب پر مشتمل ہے، جس میں زکوٰۃ عشر کے علاوہ صدقات واجبہ، صدقات نافلہ اور زکوٰۃ کے اجتماعی نظام پر بھی بحث کی گئی ہے۔

احکام زکوٰۃ میں ایک اہم مسئلہ زکوٰۃ کے مصارف کا ہے، موجودہ دور میں چوں کہ بعض اہل علم نے ”فی سبیل اللہ“ کے مصداق میں بہت توسع پیدا کر دیا ہے، جو متقدمین کے نقطہ نظر سے بہت مختلف ہے، اس وجہ سے اس مسئلہ نے خاص طور پر بڑی اہمیت اختیار کر لی ہے: چنانچہ

اسلامک فقہ اکیڈمی اپنے ایک سیمینار میں بھی اس کو موضوع بحث بنا چکی ہے، اسی پس منظر میں محب گرامی مولانا عتیق احمد بستوی نے اس موضوع پر بہت تفصیل سے قلم اٹھایا ہے اور اپنے نقطہ نظر کو مدلل و مفصل طریقہ پر پیش کرنے کے ساتھ ساتھ مخالف نقطہ نظر کا بھی جائزہ لیا ہے، یہ تحریر اور بنو ہاشم و سادات کے زکوٰۃ کے موضوع پر ایک مقالہ کا مجموعہ ”مصارف زکوٰۃ“ کے نام سے طبع ہو چکا ہے۔

احکام حج میں حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کی ”غنیۃ المناسک“ کو جواہریت اور استناد حاصل ہے، وہ اہل علم کے حلقہ میں محتاج اظہار نہیں، اس کے علاوہ حضرت مولانا محمد منظور نعمانیؒ کی ”آپ حج کیسے کریں؟“ غالباً اردو زبان میں اس موضوع پر لکھی گئی سب سے مقبول اور متداول کتاب ہے، جو آسان و عام فہم اور ضروری احکام کو حاوی ہونے کی وجہ سے حجاج کرام کے لئے خضر طریق کا درجہ رکھتی ہے، مولانا مرحوم نے اسی کا ایک خلاصہ ”آسان حج“ کے نام سے بھی کیا ہے، جو پاکٹ سائز پر دستیاب ہے۔

مسائل حج پر حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحبؒ کی کتاب ”احکام الحج“ بھی نہایت قیمتی اور مفید کتاب ہے، حضرت مفتی صاحبؒ کے اپنے مخصوص طریقہ تحریر کے مطابق زبان و بیان سہل و عام فہم ہے اور کتاب مستند و معتبر مآخذ سے ماخوذ ہے، علماء اور عوام دونوں کے لئے مفید ہے۔ فقہی مسائل پر معاصر اہل علم میں جن حضرات نے تحقیق و تثبیت کے ساتھ قلم اٹھایا ہے، ان میں ایک اہم شخصیت محی مولانا مفتی شبیر احمد صاحب (مراد آباد) کی ہے، مسائل حج پر آپ کی ایک مختصر لیکن نہایت مفید کتاب ”ایضاح المناسک“ کے نام سے آئی ہے، جو مسائل حج کا مفید انتخاب ہے، حوالہ جات کے اہتمام اور زبان و بیان کے سہل ہونے کی وجہ سے عوام و خواص دونوں کے لئے قابل استفادہ ہے۔

ایک مختصر سا کتابچہ اس موضوع پر اس حقیر کا بھی ”رفیق حج و عمرہ“ کے نام سے چند سال پہلے طبع ہوا ہے، جس میں عمرہ اور حج کے پانچ ایام کے افعال اور افعال سے متعلق ضروری اور بہ کثرت پیش آنے والے مسائل مراجع کے حوالہ کا اہتمام کرتے ہوئے جمع کر دیئے گئے

ہیں اور حج سے متعلق نئے پیش آمدہ مسائل پر روشنی ڈالی گئی ہے، تاکہ عام اور کم پڑھے لکھے لوگ اس سے استفادہ کر سکیں۔

معاشرتی مسائل

اسلام کے عائلی قوانین کا موضوع موجودہ دور میں سیاسی نظام اور تہذیبی اقدار کی تبدیلی کی وجہ سے پوری دنیا میں موضوع بحث بنا ہوا ہے، فقہ حنفی کی بعض آراء وہ ہیں جو اسلامی حکومت کے چوکھٹے نیز ایک پاکیزہ سماجی ماحول میں یقیناً موزوں تھیں، لیکن ہندوستان میں مسلم حکومت کے خاتمہ، اسلامی نظام قضاء سے محرومی اور اخلاقی انحطاط کے باعث اب ان اجتہادی مسائل میں دوسرے مجتہدین کی آراء سے استفادہ ضروری ہو گیا تھا، اسی پس منظر میں حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ نے کچھ سوالات مالکی اصحاب افتاء کے پاس بھیجے تھے، تاکہ پوری تحقیق کے ساتھ ان مسائل میں دوسرے فقہاء کی رائے سے فائدہ اٹھایا جاسکے، پھر آپؒ نے ہندوستان کے تمام مستند حلقہ افتاء سے اس کی توثیق و تصدیق بھی حاصل فرمائی اور ان سب کو ”الحیلۃ الناجزہ للحلیلۃ العاجزۃ“ کے نام سے مرتب فرمایا، یہ خود تو ایک علمی کام ہے ہی، ساتھ ہی ساتھ اس نے اہل علم کو غور و فکر کی ایک نئی راہ دکھائی اور اُمت کی مشکلات کو حل کرنے کے لئے فقہی توسع کا دروازہ کھولا، اس طرح کہا جاسکتا ہے کہ ہندوستان میں جمود اور تنگ نظری کا جو ماحول تھا، اس میں اس کتاب کی حیثیت ایک انقلابی کارنامہ کی ہے۔

احکام میراث پر حضرت مولانا سید اصغر حسین صاحب دیوبندیؒ کی ”مفید الوارثین“ اور ”میراث المسلمین“، اہم کتابیں ہیں، نوجوان فضلاء میں مفتی محمد نسیم قاسمی کی ”اسلام کا نظام طلاق“ اور ”اسلام کا نظام میراث“ بھی قابل ذکر اور بڑی نافع تحریریں ہیں، جن میں احکام کا احاطہ بھی ہے اور حوالہ جات کا اہتمام بھی۔

اس موضوع پر راقم الحروف کی بھی ایک تحریر ”طلاق و تفریق“ کے نام سے ہے، جو ہندوستان اور پاکستان میں متعدد بار طبع ہو چکی ہے، اس کتاب میں طلاق و خلع کے احکام اور اسباب فسخ و تفریق پر گفتگو کی گئی ہے اور کوشش کی گئی ہے کہ آسان اور عام فہم زبان میں ان

مسائل کی توضیح ہو جائے۔

معاشی مسائل

اسلام کا نظام معیشت دوستونوں پر قائم ہے: ایک ایجابی، دوسرا سلبی، ایجابی احکام کا عنوان زکوٰۃ ہے اور سلبی احکام کی اساس سود کی حرمت و ممانعت ہے، زکوٰۃ سے متعلق کتب کا اوپر ذکر آیا، سود کا مسئلہ موجودہ دور میں بینکنگ نظام کے غلبہ اور کچھ نام نہاد دانشوروں کی طرف سے سود کو حلال کرنے کی کوشش کے باعث بڑی اہمیت اختیار کیا گیا ہے، حضرت مولانا مناظر احسن گیلانی کے زیر نگرانی حیدرآباد کے ایک فاضل نے اس موضوع پر بہت اچھا کام کیا ہے، اس سلسلہ میں حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحبؒ کی کتاب ”مسئلہ سود“ بھی بڑی اہمیت کی حامل ہے، جس میں سود کی حقیقت اور اس کے دینی نقصانات پر بڑی اثر انگیز گفتگو کی گئی ہے، اس کتاب کے ساتھ مولانا محمد تقی عثمانی کا ایک نہایت وقیع اور عالمانہ مقالہ ”تجارتی سود“ کی بابت بھی شامل اشاعت ہے، جو سود کے بارے میں اباحت پسند حلقہ کے شبہات کا مدلل جواب ہے۔

سود کے موضوع پر مولانا عبید اللہ اسعدی صاحب کی کتاب ”الربا“ بھی ایک گراں قدر اضافہ ہے، جسے اسلامک فقہ اکیڈمی نے شائع کیا ہے، اس کتاب میں سود سے متعلق تمام فقہی پہلوؤں پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے اور سود کو جائز قرار دیئے جانے کے سلسلہ میں جو بیجا کوششیں کی جاتی ہیں، ان کا بھی تفصیلی جائزہ لیا گیا ہے۔

اسلام کے معاشی نظام اور جدید نظام ہائے معیشت کا تقابلی مطالعہ بھی غالباً فقہ کے دائرہ سے باہر نہیں ہے، اس پہلو سے حضرت مولانا مناظر احسن گیلانیؒ کی ”اسلامی معاشیات“ مواد کی وسعت اور گہرائی، استنباط و استخراج کی صلاحیت، معاشیات کے بارے میں جدید افکار سے آگہی اور اسلامی تعلیمات سے اس کے تقابلی مطالعہ پر نہایت ہی قیمتی کتاب ہے اور مولانا کیلائی کے البیلے اسلوب کی وجہ سے یہ خشک موضوع بھی اتنا دلچسپ ہو گیا ہے کہ کتاب ہاتھ میں لینے کے بعد ختم کئے بغیر چھوڑنے کو طبیعت نہ چاہے، اس موضوع پر حضرت مولانا حفظ الرحمن سیوہارویؒ کی ”اسلام کا اقتصادی نظام“ بھی نہایت ہی بلند پایہ اور اعلیٰ درجہ کی علمی و تحقیقی

کتاب ہے؛ بلکہ اس موضوع پر اردو زبان میں جتنی کتابیں آئیں ہیں، علمی مواد کے اعتبار سے یہ کتاب شاید ان سب پر فائق ہے، اس سلسلہ میں حضرت مولانا مناظر احسن گیلانی کے زیر نگرانی عثمانیہ یونیورسٹی میں آپ کے بعض تلامذہ نے بھی بہت اعلیٰ درجہ کا کام کیا ہے، حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کا رسالہ ”اسلام کا نظام تقسیم دولت“ بھی اس موضوع پر ”بہ قامت کہتر بہ قیمت بہتر“ کا مصداق ہے۔

کچھ اور موضوعات

اسلام کے نظام قضا اور عدالتی قوانین کی بابت عربی زبان میں تو پورا کتب خانہ موجود ہے، لیکن اردو زبان میں اس موضوع پر کوئی قابل ذکر کتاب موجود نہیں تھی، حضرت مولانا عبدالصمد رحمانی نے اس موضوع پر کچھ لکھا تھا، اب یہ کتاب حضرت مولانا قاضی مجاہد الاسلام قاسمی کے تحقیق و تعلیق کے ساتھ منظر عام پر آ چکی ہے، اس موضوع پر ایک کام؛ بلکہ کارنامہ حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمی ”اسلامی عدالت“ ہے، اس کتاب کے شروع میں نہایت اہم اصولی مباحث ہیں، اسلام کے نظام قضا کی تاریخ اور مشہور قضا کا مختصر اور جامع تذکرہ ہے، اصل کتاب کو جدید طریقہ پر دفعہ وار مرتب کیا گیا ہے، اس سے حوالہ اور مراجعت میں سہولت بہم پہنچتی ہے، قضاء کے عمومی احکام کے علاوہ عصر جدید کے پس منظر میں جو نئے مسائل پیدا ہوتے ہیں، ان پر تفصیل سے روشنی ڈالی گئی ہے۔

ادھر حلال و حرام کے عنوان سے متعدد عرب علماء کی تحریریں آئی ہیں، جن میں بہت سے مسائل میں جمہور کے نقطہ نظر سے انحراف ہے، راقم الحروف نے اسی پس منظر میں ”حلال و حرام“ کے نام سے ایک کتاب مرتب کی ہے، جس میں جمہور کے نقطہ نظر کو ملحوظ رکھا ہے، زندگی کے مختلف شعبوں کی بابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنن مبارکہ کو نقل کرنے کی کوشش کی ہے اور فقہاء احناف ”حظر و اباحت“ یا کراہیت کے عنوان سے جن احکام کو لکھتے ہیں، ان کا انتخاب بھی اس میں شامل رکھا ہے، یہ حقیر تحریر بھی کتب فقہ کے زمرہ میں جگہ پاسکتی ہے۔

احکام فقہ کی ضابطہ بندی

آج کل قوانین کی ترتیب کا نیا طریقہ یہ ہے کہ اسے دفعہ وار مرتب کر دیا جائے، اس سے حوالہ دینے میں بھی آسانی ہوتی ہے اور عدالتوں کے لئے بھی ان سے استفادہ آسان ہو جاتا ہے، اسلامی قوانین کی ضابطہ بندی کا کام غالباً خلافت عثمانیہ ترکی سے شروع ہوا اور خلیفہ کے حسب حکم ”مجلۃ الاحکام“ کی ترتیب عمل میں آئی، اس کے بعد عالم عرب میں اس سلسلہ میں کافی پیش رفت ہوئی ہے، کئی مسلم ممالک میں سرکاری سطح پر شخصی قوانین کی تدوین عمل میں آئی ہے اور بعض اہل علم نے انفرادی طور پر بھی ان قوانین کو مرتب کیا ہے۔

اُردو زبان میں اس پہلو سے بہت کم کام ہوا ہے، تاہم اس سلسلہ میں ڈاکٹر تنزیل الرحمن صاحب کی ”مجموعہ قوانین اسلام“ ایک بہت بڑا اور قابل تحسین علمی کارنامہ ہے، ہندوستان میں شاہ بانو کیس کے موقع پر سابق وزیراعظم جناب راجیو گاندھی نے اس ضرورت کی طرف متوجہ کیا تھا، چنانچہ آل انڈیا مسلم پرسنل لاء بورڈ نے حضرت مولانا سید منت اللہ رحمانی کے زیر اہتمام اس اہم کام کو شروع کیا، اصل مسودہ حضرت مولانا مفتی ظفیر الدین صاحب نے مرتب کیا، پھر حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمی، حضرت مولانا مفتی احمد علی سعید مرحوم، حضرت مولانا برہان الدین سنہلی، حضرت مولانا ولی رحمانی اور جناب مولانا مفتی نعمت اللہ قاسمی نے اجتماعی غور و فکر اور طویل مناقشات کے بعد حذف و اضافہ اور بہت ساری ترمیمات کے ساتھ اس مسودہ کو منظوری دی، یہ مسودہ آل انڈیا مسلم پرسنل لاء بورڈ کے دفتر سے ”مجموعہ قوانین اسلامی“ کے نام سے طبع ہو چکا ہے اور اس کے کئی ایڈیشن بھی نکل چکے ہیں۔

اس سلسلہ کی ایک اہم اور کامیاب کوشش وہ ہے جسے مولانا فضیل الرحمن ہلال عثمانی نے اسلامی قانون کے نام سے انجام دیا ہے، قانون شریعت کے اس مجموعہ میں نکاح، طلاق، فسخ، تفریق، وصیت اور میراث کے قوانین شامل کئے گئے ہیں۔

نئے مسائل

اسلام ایک آفاقی اور ابدی دین ہے، اسے قیامت تک انسانی رہنمائی کا فریضہ انجام

دینا ہے، نہ یہ ایک عہد اور ایک زمانہ کے ساتھ مخصوص ہے اور نہ ایک طبقہ اور ایک علاقہ کے ساتھ، اس کے لئے ضروری ہے کہ قرآن و حدیث کے پیش کئے ہوئے اصول و قواعد اور سلف صالحین کے فقہی اجتہادات و نظائر کی روشنی میں ہر عہد میں پیدا ہونے والے واقعات پر احکام شرعیہ منطبق کئے جائیں اور اسلامی تعلیمات کی روشنی میں ان کا حل پیش کیا جائے، اس لئے جدید مسائل کا شرعی حل بڑی اہمیت کا حامل ہے اور دیوبند کے اکابر، نیز فرزندان دارالعلوم نے ہمیشہ اس سمت میں اپنا فریضہ منصبی ادا کرنے کی کوشش کی ہے۔

دیوبند کے حلقہ سے اس موضوع پر باضابطہ طور پر جو کام ہوا ہے، غالباً اس کی ابتداء حضرت تھانویؒ کی ”حوادث الفتاویٰ“ سے ہوئی ہے، یہ مولانا تھانویؒ کے ان فتاویٰ کا مجموعہ ہے جن کا تعلق عہد جدید کے مسائل سے ہے، اس روایت کو حضرت تھانوی کے خلیفہ اجل حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحبؒ نے آگے بڑھایا، اس سلسلہ میں آپ کی کتاب: ”آلات جدیدہ کے شرعی احکام“ اہل ذوق کی نگاہوں کا سرمہ ہے، اس کتاب کے علاوہ مفتی صاحب نے فتاویٰ اور احکام القرآن کے ذیل میں نیز مختصر رسائل کی صورت میں بیسیوں مسائل پر گفتگو کی ہے، ان میں سے اکثر تحریروں کو حضرت مولانا محمد رفیع عثمانیؒ نے ”جواہر الفقہ“ کے نام سے تین حصوں میں مرتب کر دیا ہے، ان تحریروں کی وقعت کے لئے حضرت مفتی صاحب کا نام ہی کافی ہے، اراضی ہند کے بارے میں مفتی صاحب کی کتاب بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے، جس کا ذکر اوپر آچکا ہے۔

حضرت الاستاذ مولانا مفتی نظام الدین صاحبؒ کی ”منتجبات نظام الفتاویٰ“ بھی مسائل جدیدہ پر بحث و تحقیق کے سلسلہ میں نہایت ہی قیمتی ذخیرہ ہے، مفتی صاحب کا ذوق فقہی جزئیات پر قناعت کرنے کی بجائے اصول و قواعد کو ملحوظ رکھنے کا ہے، اس لئے ان کے فتاویٰ افراط و تفریط سے خالی اور اعتدال و توازن کا شاہکار ہیں، حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمیؒ — تفقہ اور فقہی مراجع پر نظر رکھنے کے ساتھ ساتھ زمانہ آگہی اور عصری تقاضوں پر اطلاع کے باب میں آپ کے معاصرین میں آپ کا کوئی ہمسر نظر نہیں آتا — نے جدید

حالات میں پیدا ہونے والے متعدد مسائل پر قلم اٹھایا ہے، جو اختصار کے ساتھ جامعیت اور وسعت کے ساتھ گہرائی کا شاہد ہے، ایسے مضامین کا ایک مجموعہ راقم الحروف نے ”چند اہم فقہی مسائل — بدلتے ہوئے حالات میں“ کے عنوان سے عرصہ پہلے طبع کیا تھا، اس کے بعد بالخصوص اسلامک فقہ اکیڈمی کے قیام کے بعد نئے مسائل پر آپ کی متعدد تحریریں منظر عام پر آچکی ہیں اور مختلف ملکوں میں نئے مسائل پر ہونے والے سیمیناروں میں بھی آپ نے شرکت فرمائی ہے اور مقالات پیش کئے ہیں۔

نئے مسائل پر جن اہل علم نے قلم اٹھایا ہے، ان میں ایک ایک اہم نام حضرت مولانا برہان الدین سنبھلی کا ہے، آپ ان مسائل میں احتیاط ملحوظ رکھنے میں اہل علم کے درمیان معروف ہیں، آپ کی کتاب ”موجودہ مسائل کا شرعی حل“ متعدد بار طبع ہو چکی ہے، ”بینک انشورنس اور سرکاری سودی قرضے“ کے عنوان سے آپ کے تین مقالات کا مجموعہ عرصہ پہلے راقم الحروف نے طبع کیا تھا، اسی طرح ایک اور تحریر ”جدید میڈیکل مسائل — فقہ اسلامی کی روشنی میں“ بھی طبع ہو چکی ہے، جس میں ضبط ولادت، پوسٹ مارٹم اور الکحل جیسے مسائل پر تفصیلی بحث ہے، ان کتابوں کے متعدد ایڈیشن منظر عام پر آچکے ہیں۔

اس سلسلہ کی ایک اہم کوشش حضرت مولانا بدر الحسن قاسمی (مقیم کویت) کی کتاب ”عصر حاضر کے فقہی مسائل“ ہے، مصنف نے اس کتاب میں شیراز، حق تصنیف، مصنوعی طریقہ تولید، اعضاء کی پیوند کاری اور دودھ بینک وغیرہ پر گفتگو کی ہے اور بڑے توازن کے ساتھ اپنی رائے کا اظہار کیا ہے، فقہ کے قدیم ماخذ کے علاوہ علماء عرب کی جدید تحریروں سے بھی استفادہ کیا گیا ہے۔

اس سلسلہ میں کچھ حقیر سی کوشش اس کوتاہ علم کی بھی ہے، چنانچہ ”جدید فقہی مسائل“ کے نام سے ان نئے مسائل پر فقہی نظائر کی روشنی میں گفتگو کی گئی ہے، جن میں کچھ خاص بحث اور رد و قدح کی حاجت نہیں، باقی جن مسائل میں ایک سے زیادہ نقاط نظر ہو سکتے تھے اور ان میں بحث و مناقشہ کی حاجت تھی، ان کو الگ الگ عنوان سے ”عبادات اور چند اہم جدید مسائل“

اسلام اور جدید معاشرتی مسائل، اسلام اور جدید معاشی مسائل، اسلام اور جدید میڈیکل مسائل“ کے نام سے کتب خانہ نعیمیہ دیوبند نے حال ہی میں طبع کیا ہے، یہ زیادہ تر اسلامک فقہ اکیڈمی کے سوال ناموں کے جوابات ہیں۔

جدید مسائل پر لکھنے والوں میں ایک قابل ذکر نام میرے گرامی قدر دوست مولانا مفتی شبیر احمد صاب (مراد آباد) کا ہے، موصوف کسی بھی موضوع پر پوری وسعت اور عمق کے ساتھ مطالعہ اور غور و فکر کے بعد قلم اٹھاتے ہیں؛ چنانچہ نئے مسائل کی بابت آپ کی تحریروں کا ایک مجموعہ ”ایضاح النوادر“ کے نام سے طبع ہو چکا ہے، جو زیادہ تر اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا اور ”ادارۃ المباحث الفقہیہ جمعیتہ علماء ہند“ کے سوالات کے جواب ہیں۔

مختلف نئے مسائل پر جزوی طور پر بھی علماء نے قلم اٹھایا ہے، اس سلسلہ میں ”روایت ہلال“ اور ”عشرون کوۃ“ سے متعلق کتابوں کا ذکر آچکا ہے، ضبط ولادت کے موضوع پر حضرت مولانا منت اللہ رحمانی کی ”فیملی پلاننگ اور اسلام“ اسی طرح ہندوستان میں نظام قضا کی بابت حضرت مولانا مجاہد الاسلام صاحب قاسمی اور مولانا عتیق احمد بستوی کے رسائل نیز راقم السطور کا چند ورتی رسالہ بھی قابل ذکر ہے۔

یہ تو شخصی تحریروں کا ذکر تھا جدید مسائل کے سلسلہ میں نہایت وقیع اور گراں قدر کام وہ ہے جو اسلامک فقہ اکیڈمی کے فقہی مجلات کی صورت میں منظر عام پر آ رہا ہے، یہ مجلات اہم ترین جدید مسائل پر پورے ملک کے اہل نظر اور مختلف مکاتب فکر کے چیدہ اہل علم کی بیش قیمت تحقیقات اور عالمانہ مقالات کا مجموعہ ہیں اور بہترین نیز مستند ترین مراجع کا درجہ رکھتے ہیں، ہندوستان کے علاوہ پاکستان سے بھی ان مجلات کی طباعت عمل میں آرہی ہے، اور اہل علم کے درمیان ان کو بڑی وقعت حاصل ہو رہی ہے، اُمید ہے کہ مستقبل میں نوازل فقہیہ کے لئے ان کی حیثیت ایک گراں قدر انسائیکلو پیڈیا کی ہو جائے گی۔

ابجدی ترتیب پر احکام فقہ کی ترتیب

”ابجدی“ ترتیب پر علمی و تحقیقی مواد جمع کرنے اور رجال کا تذکرہ مرتب کرنے کا طریقہ

قدیم اہل علم کے زمانہ سے چلا آرہا ہے، اب اس عہد میں اس طریقہ تالیف کو بڑا قبول حاصل ہوا ہے اور فقہ کے موضوع پر مصر اور کویت سے موسوعات کی طباعت کا سلسلہ جاری ہے، جو یقیناً عہد رواں کی بہت بڑی علمی یادگار ہوگی، اردو زبان میں غالباً اس پہلو سے احکام فقہیہ کے جمع و ترتیب کا کام نہیں ہوا تھا، اس کوتاہی نے کافی عرصہ پہلے اس کام کو شروع کیا تھا، جس میں دوسرے کاموں کی وجہ سے تسلسل باقی نہیں رہا، اللہ کا شکر ہے کہ کچھ عرصہ پہلے یہ کتاب مکمل ہوگئی اور شائع ہو کر منظر عام پر آچکی ہے، دُعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس حقیر کوشش کو قبول فرمائے۔

کویت کی عظیم الشان ”موسوعة الفقه“ کے اردو ترجمہ کا ذمہ اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا نے اٹھایا تھا، بحمد اللہ یہ موسوعہ ۴۵ جلدوں میں مکمل ہو چکا ہے اور اس کا ترجمہ بھی پایہ تکمیل کو پہنچ چکا ہے، اس ترجمہ میں نمایاں حصہ اہناء دیوبند کا ہے۔

فتاویٰ

مسلم معاشرہ میں ”امر بالمعروف“ اور ”نہی عن المنکر“ کے لئے ایک بہت مؤثر وسیلہ ”فتاویٰ“ کا ہے، افتاء بڑا نازک کام ہے؛ کیوں کہ مفتی منشاء ربانی کا ترجمان ہوتا ہے، اُمت میں سب سے پہلے مفتی خود صاحب امت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے (النساء: ۱۹-۱۴)، اسی لئے ہر دور میں علماء ربانی کے فتاویٰ کی جمع و ترتیب کا کام ہوتا رہا ہے، تاکہ ان کا نفع مستفتی کی ذات تک محدود نہ ہو جائے اور عام مسلمانوں تک بھی اس کا فیض پہنچے، دارالعلوم کے اکابر نے ہمیشہ فتاویٰ کی اس اہمیت کو محسوس فرمایا اور پورے حزم و احتیاط، دقت نظر اور زمانہ آگہی کے ساتھ اس فریضہ کو انجام دیا۔

بانیان دارالعلوم میں حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ (۱۲۴۴-۱۳۳۲ھ) بڑے پایہ کے فقیہ تھے، علامہ کشمیریؒ ان کو علامہ شامیؒ پر فوقیت دیتے تھے، حضرت گنگوہیؒ اپنے عہد میں فتاویٰ کا مرجع تھے، آپؒ کے فتاویٰ کا مجموعہ ”فتاویٰ رشیدیہ“ کے نام سے چھپا ہوا ہے، ان فتاویٰ میں تصحیح عقائد، رد بدعت اور مشرکانہ و مبتدعانہ رسوم کے ابطال پر خصوصی توجہ ہے، حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوریؒ (۱۲۶۹-۱۳۶۴ھ) حضرت شیخ الہندؒ کے رفقاء درس میں تھے اور حدیث

وفقہ میں بڑے پایہ کے حامل تھے، آپ نے جامعہ مظاہر علوم سہارنپور میں افتاء کے فرائض بھی انجام دیئے ہیں، چنانچہ آپ کے فتاویٰ کا مجموعہ ”فتاویٰ مظاہر علوم“ کے نام سے طبع ہو چکا ہے، گو آپ کے فتاویٰ کی مقدار زیادہ نہیں، لیکن ان میں علمی و تحقیقی رنگ نمایاں ہے۔

حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ (۱۲۸۰-۱۳۶۲ھ) جہاں بادۂ تصوف کے قدح خوار تھے وہیں قافلہ علم و نظر کے بھی خضر طریق اور سالار تھے، اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ مجتہدانہ بصیرت سے سرفراز فرمایا تھا، شارح کی نصوص اور فقہاء کی عبارتوں سے اخذ و استنباط کا ایک خداداد ملکہ آپ کو حاصل تھا، اس کا سب سے بڑا شاہکار آپ کے فتاویٰ ہیں، جو ”امداد الفتاویٰ“ کے نام سے چھ ضخیم جلدوں میں طبع ہو چکے ہیں، حضرت مولانا محمد شفیع صاحب کی ترتیب جدید اور حضرت مولانا مفتی سعید احمد پالن پوری کے حواشی نے اس کی افادیت کو دوبالا کر دیا ہے، حضرت تھانویؒ کے فتاویٰ سے محض فقہی احکام ہی نہیں معلوم ہوتے بلکہ بحث و تحقیق کا ایک نہج ہاتھ آتا ہے اور غور و فکر کے لئے اساس و بنیاد فراہم ہوتی ہے، بزرگوں کے یہاں اپنی خطا واضح ہو جانے پر بے تکلف رجوع کی سنت رہی ہے، اس آخری دور میں حضرت تھانویؒ اس بے نقسی اور رجوع الی الحق کا نمونہ تھے، چنانچہ یہ مثال بھی ان فتاویٰ میں متعدد مواقع پر ملتی ہے، امداد الفتاویٰ پر مولانا پالن پوری کے حواشی بھی بہت اہم ہیں، جن میں متعارض اقوال کے درمیان ترجیح و تطبیق اور حسب ضرورت مفتی بہ اقوال کی نشاندہی کا بڑا قیمتی کام ہو گیا ہے۔

دیوبند کے حلقہ میں جو شخصیت اپنے علمی تبحر اور فقہی عمق نظر کی وجہ سے ”مفتی اعظم“ سے ملقب ہوئی، وہ حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ دہلویؒ (متوفی: ۱۳۷۲ھ) ہیں، آپ نے مدرسہ امینیہ دہلی میں طویل عرصہ تک افتاء کا فریضہ انجام دیا، اس کے علاوہ الجمعۃ دہلی میں ایک مستقل کالم ”حوادث و احکام“ کے عنوان سے تھا، جس میں آپ قارئین کے سوالات کے جواب دیا کرتے تھے، بلکہ غالباً اخبارات میں مذہبی سوال و جواب کے کالم کی ابتداء اردو زبان میں اسی سے ہوئی، مفتی صاحب کے یہ فتاویٰ نو ضخیم جلدوں میں ”کفایت المفتی“ کے نام سے طبع ہو چکے ہیں، یہ فتاویٰ مفتی صاحب کے مطالعہ کی وسعت اور مسائل فقہیہ میں احکام کی روح

اور مقصد تک رسائی کی دلیل ہے، مفتی صاحب کے فتاویٰ لکھنے کا اُسلوب دو پہلوؤں سے امتیازی شان کا حامل ہے، ایک تواضع و توازن، دوسرے سادہ عام فہم اور مکمل لیکن مختصر جواب، نئے مسائل پر جتنے فتاویٰ آپ کے ہیں، آپ کے معاصرین میں شاید ہی کسی اہل علم کے یہاں ان مسائل کی بابت اتنا ذخیرہ موجود ہو، مفتی صاحب کے عہد میں اگر کوئی ایسا بل پیش ہوا، جو اسلامی نقطہ نظر سے قابل قبول نہیں تھا، یا کوئی ایسا مسئلہ اٹھا، جس میں اسلامی تعلیمات کو ہدف بنایا گیا ہو، تو اس کا بھی آپ نے بھرپور اور مدلل جائزہ لیا، اختصار، وضاحت اور آسان زبان میں فتویٰ نویسی کا جو اُسلوب آپ نے اختیار کیا تھا، واقعہ یہ ہے کہ موجودہ دور کے اہل افتاء کے لئے اسوہ ہے۔

فتاویٰ کا ایک انسائیکلو پیڈیا ”فتاویٰ دارالعلوم دیوبند“ ہے، اس نام کا ایک مجموعہ وہ ہے جسے حضرت مولانا محمد مفتی شفیع صاحب نے مرتب کیا ہے، یہ مجموعہ عزیز الفتاویٰ و امداد المفتین کے ذیلی نام سے طبع ہوا ہے، جس کی دو جلدیں ہیں، پہلی جلد عزیز الفتاویٰ کی ہے، جس میں حضرت مولانا عزیز الرحمن عثمانی کے وہ فتاویٰ ہیں جو آپ نے ۱۳۲۹ھ تا ۱۳۳۲ھ تحریر فرمائے تھے، دوسری جلد ”امداد المفتین“ کی ہے، ان فتاویٰ کا زیادہ تر حصہ مفتی صاحب کے رسالہ ”المفتی“ میں طبع ہو چکا ہے، مولانا عثمانی کے فتاویٰ پر تو آگے گفتگو ہوگی، مفتی شفیع صاحب کے فتاویٰ کے امتیازات میں سے یہ ہے کہ کسی مسئلہ پر مالہ و ماعلیہ کے ساتھ گفتگو کرتے ہیں، فتویٰ میں مجرد احکام شرعیہ کا بیان ہی نہیں ہوتا، بلکہ پند و موعظت اور نصیح و تذکیر کا پہلو بھی ملحوظ رہتا ہے، زبان عام فہم ہوتی ہے، جواب میں نہ اتنا اختصار کہ ”ہاں، نہیں“ میں بات ختم ہو جائے اور نہ اتنی دراز نفسی کہ پڑھنے والے کو اکتاہٹ ہونے لگے، نئے مسائل کو مفتی صاحب نے اپنی تحقیق کا خاص موضوع بنایا ہے اور بزرگوں کی طرح جن مسائل میں اپنی لغزش پر تنبیہ ہو جائے، ان سے علانیہ رجوع کا اہتمام بھی ہے، چنانچہ ”امداد المفتین“ کے اخیر میں مستقل ایک عنوان ”اختیار الصواب“ کا ہے، جس میں ان فتاویٰ کو نقل کیا گیا ہے، جن سے آپ نے رجوع کر لیا تھا۔

حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب کے زمانہ اہتمام میں آپ کی تحریک

پر مجلس شوریٰ نے ۲۳ ربیع الثانی ۱۳۷۴ھ کو دارالعلوم دیوبند کے فتاویٰ کی تدوین و ترتیب کی تجویز منظور کی، متعدد لوگوں کو یہ کام سپرد کیا گیا، بالآخر قرقہ فال ممتاز صاحب علم اور معروف مصنف حضرت مولانا مفتی ظفیر الدین صاحب کے نام نکلا اور آپ نے نہایت محنت اور دقت نظر کے ساتھ اس کام کو سرانجام دیا، چنانچہ اب تک ”فتاویٰ دارالعلوم“ کی تیرہ جلدیں شائع ہو کر مقبول خاص و عام ہو چکی ہیں، حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب عثمانی جہاں ایک صاحب دل و اکر و شاغل مصلح و مربی اور کامیاب و بافیض مدرس تھے، وہیں فقہ و فتاویٰ پر بھی گہری نظر رکھتے تھے، آپ کے فتاویٰ کی زبان بھی نہایت آسان اور عام فہم ہے، جا بجا فقہی مراجع کے حوالہ جات بھی ہیں، بہت سے فتاویٰ میں حوالہ مذکور نہیں یا اس کا تفصیل سے تذکرہ نہیں، مولانا مفتی کی سعی بلیغ نے اس کی تلافی کر دی ہے، ادھر عرصہ سے فتاویٰ کی آئندہ جلدوں کی ترتیب و طباعت کا کام رکا ہوا ہے، اللہ کرے کہ اس اہم اور قیمتی کام میں تسلسل باقی رہے۔

مفکر اسلام حضرت مولانا سید ابوالحسن محمد سجاد جن کی تعلیم کا کچھ حصہ دیوبند میں ہوا اور جن کی فکری و تحریری وابستگی ہمیشہ دیوبند سے رہی، ان کے فتاویٰ کا مجموعہ حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمیؒ کے قیمتی حواشی اور بصیرت افروز تعلیقات کے ساتھ ”فتاویٰ امارت شرعیہ“ کی جلد اول کی حیثیت سے شائع ہوا ہے، یہ بھی انباء دیوبند ہی کی خدمت کا ایک حصہ ہے، مولانا کے فتاویٰ جہاں ان کی فقہی ژرف نگاہی اور گہرے علم کی دلیل ہیں، وہیں زمانہ آگہی اور اپنے عہد کی نباضی کی صلاحیت پر بھی شاہد عدل ہے، زبان بھی سلیس و شگفتہ ہے۔

حضرت علامہ کشمیریؒ کے تلامذہ میں ایک اہم شخصیت حضرت مولانا مفتی محمد یاسین صاحبؒ (۱۳۲۵ھ-۱۴۰۴ھ) کی تھی، جو مدرسہ احیاء العلوم مبارک پور میں عرصہ تک مشیت حدیث پر فائز رہے اور تدریس کے علاوہ افتاء کے فرائض بھی انجام دیتے رہے، محی مولانا جمیل احمد ندیری صاحب نے بڑی محنت و کاوش کے ساتھ آپ کے فتاویٰ کا مجموعہ ”فتاویٰ احیاء العلوم“ کے نام سے مرتب کیا ہے، جس میں اعتقادات اور رد بدعت کا حصہ غالب ہے۔

استاذ گرامی حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحبؒ (سابق صدر مفتی دارالعلوم دیوبند)

کے فتاویٰ کا ذکر پہلے بھی آچکا ہے، حقیقت یہ ہے کہ موجودہ اکابر علماء میں جدید مسائل کے حل پر جس قدر آپ نے توجہ دی اور پھر اپنی آراء میں راہِ اعتدال اختیار کی ہے، وہ طبقہ علماء کے لئے اسوہ ہے، ایسے جدید اور اہم مسائل پر آپ کے منتخب اور چیدہ فتاویٰ ”منتخب اب الفتاویٰ“ کے نام سے ”اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا“ سے شائع ہو رہے ہیں، دو جلدیں نہایت آب و تاب کے ساتھ کتاب کی اہمیت کے شایانِ شان شائع ہو چکی ہیں اور مزید دو جلدوں کی طباعت متوقع ہے، اس کے علاوہ آپ کے عمومی فتاویٰ بھی ”فتاویٰ نظامیہ“ کے نام سے شائع ہوئے ہیں، یہ فتاویٰ بھی مفتی صاحب کے تحقیقی مزاج اور جودتِ فکر کے آئینہ دار ہیں، لیکن کتابت و طباعت کا معیار بہت پست ہے اور کسی بھی طرح کتاب کے شایانِ شان نہیں۔

اس اخیر دور میں علوم اسلامی پر وسیع نظر اور علمی استحضار میں جو شخصیت نمایاں حیثیت کی حامل رہی ہیں، ان میں سرفہرست استاذِ گرامی حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہیؒ کی شخصیت تھی، مفتی صاحب واقعی ایک چلتا پھرتا اور بولتا ہوا کتب خانہ تھے، جن حضرات نے آپ کو قریب سے دیکھا ہے، ان کو اس کا بخوبی اندازہ ہے، حضرت مفتی صاحبؒ کے فتاویٰ کے مجموعہ کی طباعت و ترتیب کا کام مفتی صاحبؒ کے ایک تلمیذ اور مسترشد مولانا محمد فاروق صاحب نے کیا ہے، مفتی صاحبؒ نے دارالعلوم دیوبند کے علاوہ مظاہر علوم سہارنپور اور مدرسہ جامع العلوم کانپور میں بھی افتاء کی ذمہ داری انجام دی ہے، گویا پوری زندگی ہی آپؒ نے اس اہم خدمت میں گزاری ہے، اس لئے آپ کے فتاویٰ کا بہت وسیع ذخیرہ ہے، افسوس کہ ان فتاویٰ کی ترتیب و تعلیق کا کام شایانِ شان نہیں ہو پایا تھا، مسائل کا تکرار بھی تھا اور ایک ہی باب کے مسائل کا مختلف جلدوں میں بکھراؤ بھی، نیز بہت سے مقامات پر حواشی کی ضرورت بھی محسوس ہوتی تھی، خوشی کی بات ہے کہ اب فتاویٰ کا یہ مجموعہ ترتیبِ نو کے ساتھ ادارہ صدیق، ڈابھیل سے ۲۶ جلدوں میں شائع ہوا ہے، اس طرح اب اس فتاویٰ کے مجموعہ سے استفادہ آسان ہو گیا ہے۔

اسی نام سے فتاویٰ کا ایک اور مجموعہ حضرت مولانا مفتی محمود صاحبؒ (پاکستان) کا شائع

ہوا ہے، جو کئی ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے اور حضرت مفتی صاحب کی علمی بصیرت پر شاہد ہے۔
 اُردو زبان میں فتاویٰ کے جو مجموعے منظر عام پر آئے ہیں، ان میں ایک اہم، بلکہ اہم ترین مجموعہ ”احسن الفتاویٰ“ ہے، یہ فتاویٰ ممتاز عالم اور فقیہ حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب لدھیانوی کے ہیں، اب تک ۸ جلدیں طبع ہو چکی ہیں، دارالعلوم دیوبند کے قدیم فضلاء میں ہیں، جس مسئلہ پر قلم اٹھاتے ہیں، پوری گہرائی اور گیرائی کے ساتھ لکھتے ہیں اور مدلل گفتگو کرتے ہیں، حقیقت یہ ہے کہ حضرت تھانویؒ کی امداد الفتاویٰ اور حضرت مولانا ظفر احمد عثمانیؒ کی ”امداد الاحکام“ کے بعد اس معیار اور مرتبہ کا شاید کوئی اور مجموعہ فتاویٰ نہیں، ان فتاویٰ میں متعدد تحقیقی رسائل بھی شامل ہیں، فرق باطلہ کے رد اور مسائل جدیدہ پر بالخصوص شرح و بسط کے ساتھ گفتگو کی گئی ہے، اللہ تعالیٰ صاحب فتاویٰ کی زندگی اور عمر میں برکت عطا فرمائے۔
 فتاویٰ کے سلسلہ میں جو انفرادی کوششیں ہوئی ہیں، ان میں ایک اضافہ اس حقیر کے فتاویٰ کا مجموعہ ”کتاب الفتاویٰ“ بھی ہے، جس کی چھ جلدیں منظر عام پر آ چکی ہیں، اسی طرح بعض کتب فتاویٰ وہ ہیں، جن میں ایک شخص کے بجائے ایک ادارہ کے فتاویٰ جمع کئے گئے ہیں، ایسی کتابوں میں خیر المدارس، ملتان سے شائع ہونے والی ”خیر الفتاویٰ“ کیت اور کیفیت دونوں کے لحاظ سے اہم ہے، اس مجموعہ کے اصحاب فتاویٰ میں کئی علماء دیوبند شامل ہیں۔

غیر مطبوعہ ذخیرہ

یہ تو ان فتاویٰ کا ذکر تھا، جو زیور طبع سے آراستہ ہو کر اہل شوق کی نگاہوں کا سرمہ بن چکے ہیں، جو فتاویٰ ابھی تک تشنہ طبع ہیں، ان کی مقدار مطبوعہ فتاویٰ سے کہیں زیادہ ہے، دارالعلوم دیوبند میں ابتداءً غیر رسمی طور پر حضرت مولانا محمد یعقوب نانوتویؒ فتاویٰ لکھا کرتے تھے، ان فتاویٰ کا ریکارڈ موجود نہیں، ۱۳۱۰ھ میں دارالعلوم میں باضابطہ دارالافتاء قائم ہوا، لیکن غالباً ۱۳۳۰ھ سے پہلے تک فتاویٰ کے نقل کرنے کا اہتمام نہیں رہا، ۱۳۳۰ھ سے ۱۳۳۶ھ تک آپ کے جو فتاویٰ جاری ہوئے اور نقل کئے گئے وہ ۳۷۶۱ ہے، جب کہ درمیان کے چند

سالوں کا ریکارڈ ضائع ہو گیا، ظاہر ہے کہ اس ذخیرہ کا بہت سارا حصہ بھی طبع نہیں ہو پایا ہے۔
 ۱۳۴۷ھ تا ۱۳۴۸ھ اور ۱۳۶۴ھ اور ۱۳۶۶ھ افتاء کا عہدہ صدارت حضرت مولانا اعجاز علی صاحبؒ کے ذمہ رہا، آپ کے عہد صدارت میں ۲۳۸۵۵ فتاویٰ جاری کئے گئے، ۱۳۴۷ھ کے اواخر سے ۱۳۵۰ھ کے اوائل تک حضرت مولانا مفتی ریاض الدین صاحبؒ کو افتاء کی ذمہ داری سونپی گئی اور آپ کے عہد میں سات ہزار فتاویٰ جاری ہوئے، حضرت مولانا مفتی شفیع صاحبؒ ۱۳۵۰ھ تا ۱۳۵۴ھ اور ۱۳۵۹ھ تا ۱۳۶۱ھ منصب افتاء پر فائز رہے، آپ کے زمانہ میں ۲۶ ہزار فتاویٰ دیئے گئے، حضرت مولانا محمد سہول عثمانیؒ نے ۱۳۵۵ھ تا ۱۳۵۷ھ صدر مفتی کے فرائض انجام دیئے، اس عہد میں ۱۵۱۸۵ فتاویٰ صادر ہوئے، ان کے علاوہ حضرت مولانا کفایت اللہ گنگوہیؒ کے عہد میں ۵۸۴۰، حضرت مولانا محمد فاروق احمد انبٹھویؒ کے زمانہ میں ۸۴۲۷ اور حضرت مولانا مفتی مہدی حسن شاہ جہاں پوری کے عہد صدارت میں ۵۳۲۴ فتاویٰ دارالعلوم سے جاری ہوئے ہیں، جناب سید محبوب رضوی مرحوم کے بیان کے مطابق ۱۳۳۰ھ تا ۱۳۹۶ھ دارالعلوم کے دارالافتاء سے جو فتاویٰ جاری ہوئے، ان کی مجموعی تعداد ۳۳۶،۳۹،۴ ہے۔

ان کے علاوہ ہزاروں فتاویٰ وہ ہیں جو ابتداء دارالعلوم کے قلم سے مختلف دینی مدارس اور دارالافتاء سے جاری ہوئے ہیں اور تا ہنوز یہ سلسلہ جاری ہے، خود حضرت مولانا مفتی شفیع صاحبؒ پاکستان جانے کے بعد فتاویٰ کا مرجع تھے اور اسی نسبت سے ”مفتی اعظم پاکستان“ کہلاتے تھے، یہ فتاویٰ ابھی تک تصنیف طبع ہیں، امارت شرعیہ بہار میں ایک عرصہ تک حضرت مولانا عثمان غنی صاحبؒ فریضہ افتاء انجام دیتے رہے، جو علامہ کشمیریؒ کے تلامذہ میں تھے، امارت شرعیہ ہندوستان کے مشرقی صوبوں میں فتاویٰ کے لئے دیوبند کے بعد سب سے بڑا مرجع رہا ہے، حضرت مولانا مفتی محمد احمد صاحبؒ صدارت العالیہ، حکومت حیدرآباد میں مفتی کے عہدہ جلیلہ پر فائز تھے اور دیوبند سے فیض یافتہ نہ جانے کتنے ارباب افتاء ہیں جن کے علم و تفقہ کی روشنی نے مشرق و مغرب کے چپہ چپہ کو ضواء ہدایت فراہم کی ہے، جب یہ فتاویٰ بہترین طبع ہوں گے اور منظر عام پر آئیں گے، تو حلقہ دیوبند کی یہ عظیم الشان خدمت لوگوں کے سامنے

آسکے گی اور یقیناً یہ نہایت گرانقدر اور قیمتی علمی ذخیرہ ہوگا۔

اسرارِ شریعت

فقہ سے متعلق ایک اہم فن ”اسرارِ شریعت“ کا ہے، احکام شرعیہ تمام تر حکمت و مصلحت پر مبنی اور فطرتِ انسانی سے ہم آہنگ ہے، اکثر احکام کی مصلحت تو بالکل ظاہر و باہر ہے لیکن بعض احکام وہ ہیں جن کی مصالح کو سمجھنے کے لئے فکر و تدبر کی ضرورت پڑتی ہے، گواصل مقصود سمجھے اور بن سمجھے حکم خداوندی کی اطاعت و اتباع ہے، لیکن اس میں شبہ نہیں کہ اگر احکام کی حکمتیں اور مصلحتیں بھی نگاہ میں ہوں، تو یہ طمانینت قلب کا باعث ہوتا ہے، اسی نقطہ نظر سے اہل علم نے اس موضوع پر قلم اٹھایا ہے، امام غزالیؒ نے ”احیاء العلوم“ اور حافظ ابن قیمؒ نے ”اعلام الموقعین“ میں اس پر بڑی عمدہ گفتگو کی ہے اور مسند الہند حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے ”حجۃ اللہ البالغۃ“ لکھ کر اس فن کو اوج کمال پر پہنچایا ہے۔

ابناءِ دیوبند میں حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی ”المصالح العقلیہ“ اور ”اشرف الجواب“ اس موضوع پر نہایت قیمتی کتابیں ہیں اور ان میں احکام شرعیہ کی بابت مصالح و حکم کا — کہا جاسکتا ہے کہ — احاطہ ہے، اسی طرح حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندویؒ کی بے نظیر کتاب ”ارکانِ اربعہ“ بھی اس موضوع پر ایک شاہکار تحریر کہلانے کی مستحق ہے، جس میں عبادات کے مقاصد و مصالح پر بڑی بصیرت مندانہ بحثیں ہیں، اسی طرح حضرت مولانا برہان الدین سنہلیؒ کی ”معاشرتی مسائل“ اور جناب مولانا شمس تبریز خاں کی ”اسلام کا عائلی نظام“ بھی ایک حد تک اس موضوع سے متعلق ہے، جس میں اسلام کے عائلی نظام کی مصلحتوں اور سماجی افادیت کے پہلوؤں پر روشنی ڈالی گئی ہے، موجودہ حالات کے تناظر میں یہ بڑی اہم کتابیں ہیں۔

جدید مسائل کے حل کی اجتماعی کوششیں

جدید پیش آمدہ مسائل کا حل علماء کا فریضہ منہی اور اس سے بے اعتنائی بہت بڑی دینی کوتاہی ہے، ان مسائل کے حل کی دو صورتیں ہیں: ایک طریقہ انفرادی سطح پر اجتہاد کا ہے اور دوسرا طریقہ اجتماعی اور شورائی منہاج پر غور و فکر کرنے کا ہے، سلف صالحین کے یہاں ان

دونوں طریقوں کی مثالیں ملتی ہیں؛ تاہم دوسری صورت زیادہ محفوظ اور مبنی بر احتیاط ہے، کیوں کہ اس میں مختلف صلاحیتوں اور لیاقتوں کے اجتماع کی وجہ سے غلطی کا امکان کم ہوتا ہے اور اتباع نفس کی گنجائش بھی کم ہو جاتی ہے۔

اجتماعی طور پر غور و فکر کا یہ نہج خود حدیث سے بھی ثابت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب کوئی مسئلہ درپیش ہو تو اس کے لئے فقہاء عابدین سے مشورہ کرو اور انفرادی رائے سے بچو ”تشاؤروا الفقہاء والعابدین ولا تمضوا فیہ رای خاصة“ (۱) فقیہ سے صاحب علم ہونے کی طرف اشارہ ہے اور عابدین سے عمل اور تورع کی طرف اشارہ ہے، کہ ان دو اوصاف کے حاملین کو جمع کیا جائے اور وہ ایسے مسائل کے حل کے لئے باہم تبادلہ خیال کر کے کسی نتیجے پر پہنچیں، موجودہ دور میں ایک طرف علمی انحطاط اور دوسری طرف حرص و ہوس اور اتباع نفس کے غلبہ کی وجہ سے ضروری ہے کہ نئے مسائل کا حل تلاش کرنے میں اجتماعی غور و فکر کی راہ اختیار کی جائے، عہد صحابہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور ائمہ مجتہدین کے زمانہ میں امام ابوحنیفہؒ نے احکام شرعیہ کے حل کے لئے یہی راہ اختیار کی۔

بزرگان دیوبند نے بھی اپنے عہد کے مسائل کو حل کرنے میں زیادہ تر اسی طریقہ کو اسوہ بنایا، حضرت تھانویؒ نے فسخ و تفریق کی بعض صورتوں پر غور کرنے کے لئے عرب علماء نیز ہندوستان کے بھی مشہور اہل علم و ارباب افتاء کے آراء کو جمع فرمایا، اسی تبادلہ خیال کا نتیجہ ”الحیلۃ الناجزۃ“ ہے، جمعیت علماء ہند نے اسی مقصد کے لئے ایک ذیلی ادارہ ”ادارۃ المباحث الفقہیہ“ کی تشکیل کی، حضرت مولانا محمد میاں صاحبؒ اس ادارہ کے ذمہ دار تھے، جب تک مولانا مرحوم حیات رہے، نئے مسائل سے متعلق سوالات علماء کو بھیجتے، ”جمعیت“ اخبار کے ذریعہ بھی اہل علم کو دعوتِ فکر دیتے اور سوتوں کو جگانے کا کام انجام دیتے، ایک عرصہ کے سکوت کے بعد چند سال قبل ادارۃ المباحث نے از سر نو اپنے علمی و تحقیقی سرگرمیوں کا آغاز کیا اور متعدد نئے اور ضروری مسائل پر دیوبند، دہلی اور مدراس میں فقہی اجتماعات منعقد کئے، لیکن غالباً دو تین

سال سے یہ سلسلہ منقطع ہے، حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندویؒ نے ندوۃ العلماء کے تحت ”مجلس تحقیقات شرعیہ“ قائم فرمائی، حضرت مولانا محمد تقی امینیؒ اور حضرت مولانا اسحاق سندیلویؒ بالترتیب اس ادارہ کے ذمہ دار تھے اور اب حضرت مولانا برہان الدین سنہلی اس کے ذمہ دار ہیں، مجلس نے متعدد مسائل پر اجتماعی غور و فکر کی راہ ہموار کی، بالخصوص رویت ہلال اور انشورنس کے مسئلہ کی بابت مجلس نے جو فیصلے کئے، پورے ملک میں اس کو شہرت حاصل ہوئی اور ان تجاویز کے اعتدال و توازن کی ہر حلقہ سے تحسین کی گئی۔

اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا

یہ بات محسوس کی جا رہی تھی کہ گو اس مقصد کے لئے بعض ادارے موجود ہیں، لیکن ان اداروں کی حیثیت کسی بڑی تنظیم یا تحریک کے ساتھ ذیلی اور ضمنی ہے، اس لئے کہ ان کے کام میں تسلسل مفقود ہے اور اہل علم کے باہمی ارتباط کا دائرہ محدود ہے، اسی پس منظر میں معروف صاحب علم فقیہ العصر حضرت مولانا مجاہد الاسلام قاسمیؒ نے پہلے ”مرکز الہجث العلمی“ کے نام سے پھلواڑی شریف پٹنہ میں نئے مسائل پر غور و خوض کے لئے ایک مرکز کی بنیاد رکھی اور پھر اس کو وسعت دیتے ہوئے اسلامک فقہ اکیڈمی کی تاسیس فرمائی اور ملک کے دارالافتاء دہلی کو اس کا مرکز بنایا، حضرت مولانا قاضی صاحب کا یہ دیرینہ خواب یکم تا ۳۱ اپریل ۱۹۸۹ء کو جامعہ ہمدردی دہلی میں شرمندہ تعبیر ہوا، جب پورے ملک سے ۱۲۰ ممتاز فقہاء و اہل تحقیق اور علوم جدیدہ کے ماہرین جمع ہوئے، جو تقریباً ۲۵ ممتاز معروف تحقیقی و تعلیمی اداروں، دارالافتاء، نیز مختلف مسالک کی نمائندگی کر رہے تھے، ضبط ولادت، اعضاء کی پیوند کاری اور پگڑی جیسے اہم مسائل اس سیمینار میں زیر بحث تھے، یہ قلب و نظر کے لئے ایسا جاذب اور پرکشش منظر تھا، جو اس سے پہلے دیکھنے میں نہیں آیا تھا، بلکہ اس کا تصور بھی دشوار تھا۔

اب تک اکیڈمی کے سترہ سیمینار منعقد ہو چکے ہیں، ان سیمیناروں کے ذریعہ عہد جدید کے مسائل پر جو اہم فقہی فیصلے ہوئے ہیں، ان کی قدر و قیمت تو اپنی جگہ مسلم ہے ہی،

لیکن علاوہ اس کے ان سیمیناروں کی وجہ سے مسائل پر فراخ دلانہ تبادلہ خیال، اختلاف رائے کو برداشت کرنے کی قوت، اپنی رائے پر اصرار کے بجائے انشراح قلب حاصل ہو جانے کے بعد رجوع الی الحق، مختلف مسلک و مشرب کے وہ لوگ کہ جن کے ایک دوسرے کے ساتھ مل بیٹھنے کا تصور بھی ممکن نہ، ان کا باہمی محبت و احترام کی فضاء میں علمی مسائل پر تبادلہ خیال، دینی مدارس کے فضلاء اور علوم جدیدہ کے ماہرین کا ایک جگہ جمع ہو کر ایک دوسرے کی توقیر کے ساتھ افادہ و استفادہ کا جو ماحول ان سیمیناروں نے پیدا کیا ہے اور لکھنے پڑھنے والے تازہ دم نوجوان فضلاء کی جو ٹیم تیار ہوئی ہے، وہ اُمت اور علماء اُمت کے لئے ایسی متاع گراں مایہ ہے جس کی قدر و قیمت کا اندازہ نہیں کیا جاسکتا، اس چیز نے فکری، درسگاہی، جماعتی، تنظیمی اور شخصی وابستگی کی تنگ نائیوں سے باہر نکال کر اہل علم کو وسیع افق عطا کیا ہے اور یقیناً اس کے پیچھے اکیڈمی کے مؤسس حضرت قاضی صاحبؒ کی تڑپ اور دردمندی کے ساتھ ساتھ ایک طرف فراخ قلبی اور دوسری طرف بیدار مغزی کو دخل ہے۔ فجزاہ اللہ عنا وعن سائر المسلمین .

ان سیمیناروں کے علاوہ اکیڈمی نے جو دوسرے تحقیقی، اشاعتی اور تربیتی کام کئے ہیں، وہ نہایت اہم اور قابل قدر ہیں، کئی مخطوطات پر تحقیقی کام ہوا ہے، کئی اہم علمی موضوعات پر کتابیں طبع کی گئی ہیں، ”موسوعة الفقه“ (کویت) کے ترجمہ کا عظیم کام بھی مکمل ہو چکا ہے، دینی مدارس میں عصری موضوعات سے متعلق اور عصری درسگاہوں میں اسلامیات سے متعلق محاضرات کا انتظام کیا گیا ہے، اور طلبہ کے تربیتی کیمپ قائم کئے گئے ہیں اور ملک میں کئی مقامات پر اکیڈمی بالواسطہ علوم اسلامی میں تحقیق و اختصاص کے کام کی نگرانی کر رہی ہے، حقیقت یہ ہے کہ اکیڈمی طبقہ علماء کی طرف سے ایک فرض کفایہ کی ادائیگی ہے، دُعا کرنی چاہئے کہ اللہ تعالیٰ اس کے کاموں میں وسعت و استحکام اور بقاء و دوام عطا فرمائے اور ہر طرح کے شر اور نظر بد سے اس کی حفاظت فرمائے، کہ یہ اُمت کا بہت بڑا اثاثہ اور علماء اور ارباب حل

و عقد کی بلوغ نظر اور اپنی ذمہ داریوں سے عدم تغافل کی شہادت ہے۔

سہ ماہی بحث و نظر

خاص فقہ کے موضوع پر غالباً حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحبؒ نے ایک زمانہ میں دیوبند سے ”المفتی“ جاری فرمایا تھا، جس میں زیادہ تر مفتی صاحبؒ کے فتاویٰ شائع ہوا کرتے تھے، اس کے بعد سے میرے علم میں کوئی ایسا رسالہ نہیں، جو خاص فقہی نقطہ نظر سے جاری ہوا ہو، مقام شکر ہے کہ چند سال پہلے حضرت مولانا قاضی مجاہد الاسلام صاحبؒ نے خاص طور پر فقہی نقطہ نظر سے ”بحث و نظر“ کے نام سے ایک سہ ماہی پھلوا ری شریف پٹنہ سے جاری فرمایا، اس نے اہل علم اور اصحاب نظر کو ایک نئے ذوق سے آشنا کیا، اب تک پچاسوں علمی اور تحقیقی مقالات اس کے سینہ میں محفوظ ہو چکے ہیں، اصولی مباحث، فقہی تحقیقات، اہم فتاویٰ، دارالقضاء کے فیصلے، فقہی شخصیتوں کا تذکرہ اور فقہ کی جدید و قدیم کتابوں کا تعارف، یہ اس رسالہ کے مستقل عنوانات ہیں اور واقعہ ہے کہ ہر شمارہ دستاویزی حیثیت کا حامل ہے، ملک اور بیرون ملک سے اچھا لکھنے والوں اور اعلیٰ تحقیقی ذوق رکھنے والوں کا ایک قافلہ اس کا شریک سفر ہے، حضرت قاضی صاحبؒ کی وفات کے بعد اب اس حقیر سے اس کی ترتیب اور ادارت کی ذمہ داری متعلق ہے، دُعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس اہم رسالہ کو عمر دراز اور حیاتِ دوام عطا فرمائے۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز۔

حقیقت یہ ہے کہ ابناءِ دیوبند کی فقہی خدمات کا دائرہ بہت وسیع ہے اور اس پر تبصرہ و تعارف کے لئے ایک مقالہ تو کیا ایک کتاب بھی کافی نہیں، بلکہ کئی جلدیں درکار ہیں، وقت کی کمی، صفحات کی تنگ دامانی اور اس کوتاہ علم کی بے بضاعتی اس کے سرسری تعارف سے بھی قاصر ہے؛ لیکن یہ چند سطریں اس لئے لکھی گئی ہیں کہ شاید یہ اہل علم کے لئے اس موضوع پر تحریک کا باعث ہو اور اس درس گاہ نے دنیا کے کونہ کونہ پر جو عالم تاب کرنیں ڈالی ہیں، اصحابِ قلم اس کی طرف متوجہ ہوں، یہ بات بعید نہیں بلکہ یقین ہے کہ بہت سی کتابیں جن کا

ذکر اس مقالہ میں ہونا چاہئے تھا، شاید ذکر سے رہ گئی ہوں، اس کے لئے عفو خواہ ہوں اور اس بات کی وضاحت ضروری سمجھتا ہوں کہ اس تحریر کا مقصد فکر دیوبند کے تمام حاملین کی فقہی خدمات کا تعارف نہیں؛ بلکہ محض دارالعلوم اور اہناء دارالعلوم کی اہم خدمات کا سرسری تعارف ہے۔



مراجع و مصادر

۱	قرآن مجید	
۲	معارف القرآن	مفتی محمد شفیع صاحب
۳	تفسیر ماجدی	مولانا عبد الماجد دریابادی
۴	بیان القرآن	حکیم الامت اشرف علی تھانوی
۵	احکام القرآن للجصاص	ابوبکر جصاص رازی
۶	مدارک التنزیل	ابو عبد اللہ نسفی
۷	بخاری	محمد ابن اسماعیل بخاری
۸	مسلم	محمد ابن جابر قشیری
۹	ابوداؤد	ابوداؤد سلیمان ابن اشعث
۱۰	ترمذی	محمد ابن عیسیٰ ترمذی
۱۱	مستدرک حاکم	محمد ابن عبد اللہ حاکم نیشاپوری
۱۲	فتح الباری	احمد ابن علی ابن حجر عسقلانی
۱۳	سنن بیہقی	ابوبکر احمد ابن حسین بیہقی
۱۴	سنن داری	ابو محمد عبد اللہ ابن عبد الرحمن داری
۱۵	موطا امام مالک	امام مالک بن انس
۱۶	شرح الزرقانی علی الموطا امام مالک	ابو عبد اللہ محمد ابن عبد الباقي زرقانی

۱۷	مقدمہ فتح الملہم	
۱۸	فیض الباری	علامہ انور شاہ کشمیری
۱۹	مجمع البحرین	
۲۰	مصنف عبدالرزاق	ابوبکر عبدالرزاق ابن ہمام صنعانی
۲۱	معارف السنن	شیخ محمد یوسف حسینی بنوری
۲۲	التوتیح شرح التوتیح	
۲۳	الاعتصام للشاطبی	موسیٰ بن محمد خلی شاطبی
۲۴	معرفۃ علوم الحدیث	ابو عبداللہ بن عبداللہ نیساپوری
۲۵	مقدمہ ابن خلدون	علامہ عبدالرحمن ابن خلدون
۲۶	کتاب الاعتبار للحازمی	ابوبکر محمد ابن موسیٰ بن عثمان حازمی
۲۷	منہاج السنہ	
۲۸	احکام الاحکام	ابوعلیٰ بن محمد آمدی
۲۹	قرۃ العینین	
۳۰	الاحکام فی اصول الاحکام	ابوعلیٰ بن محمد آمدی
۳۱	اعلام الموقعین	ابن قیم الجوزیہ
۳۲	طبقات السکّی	
۳۳	الفقیہ والمحققہ	علامہ خطیب بغدادی
۳۴	التقریر والتخیر	علامہ محقق ابن امیر الحاج حلبی
۳۵	ارشاد الخول	محمد بن علی بن محمد شوکانی
۳۶	فتح القدیر	علامہ ابن ہمام

۳۷	جامع بیان علم و فضلہ	ابن عبدالبر
۳۸	شرح عقود رسم المفتی	محمد امین المعروف زین العابدین
۳۹	تاریخ التشریع الاسلامی	خضریٰ بک
۴۰	الحدۃ	محمد بن الحسن الفراء بغدادی حنبلی
۴۱	عقد الجید	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
۴۲	تاریخ الفقہ الاسلامی	شیخ محمد علی سائس
۴۳	الانتقاء	علامہ ابن عبدالبر
۴۴	تمییز الصحیفہ فی مناقب ابی حنیفہ	علامہ جلال الدین سیوطی
۴۵	الخیرات الحسان	
۴۶	مناقب ابی حنیفہ	
۴۷	مناقب الامام اعظم	ملا علی قاری
۴۸	ابو حنیفہ کی سیاسی زندگی	
۴۹	تذکرۃ الحفاظ	ابن عبداللہ محمد ابن احمد ذہبی
۵۰	مسلم الثبوت	ملاحبت اللہ بن عبدالشکور
۵۱	کتاب الفہرست	ابن ندیم
۵۲	اتحاف النبلاء	
۵۳	کتاب الام	محمد ابن ادریس الشافعی
۵۴	النافع الکبیر	مولانا عبداللہ فرنگی محلی
۵۵	الاشباہ والنظائر	علامہ ابن نجیم مصری حنفی
۵۶	الاشباہ والنظائر	جلال الدین سیوطی

۵۷	اصول السرخی	ابوبکر محمد بن احمد بن ابی سہل سرخی
۵۸	اصول الفقہ	محمد ابوزہرہ
۵۹	عمدۃ الرعاۃ	علامہ عبدالحی لکھنوی
۶۰	کشف الظنون	علامہ مصطفیٰ ابن عبداللہ ”حاجی خلیفہ“
۶۱	مفتاح السعاده	احمد بن مصطفیٰ معروف بطاش کبریٰ زادہ
۶۲	اصول کرخی	امام ابوالحسن کرخی
۶۳	المسوی	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
۶۴	موسوعۃ فقہ عمر	ڈاکٹر محمد رواں قلچہ جی
۶۵	کتاب الخراج	امام ابویوسف
۶۶	شرح القواعد الفقہیہ	شیخ احمد زرقاء
۶۷	تاج التراجع	
۶۸	تیسیر التحریر	شیخ محمد امین بادشاہ
۶۹	مناقب شافعی	
۷۰	تأسیس النظر	ابوزید عبید اللہ بن عمر دبوسی حنفی
۷۱	التوضیح	شہاب الدین احمد بن احمد العلوی
۷۲	التمہید فی تخریج الفروع من الاصول	
۷۳	أصول الفقہ تاریخہ ورجالہ	ڈاکٹر شعبان محمد اسماعیل
۷۴	کشف اصطلاحات الفنون	محمد علی فاروقی تھانوی
۷۵	الانصاف فی بیان سبب الاختلاف	
۷۶	شرح السنہ	حسن ابن علی بن خلف

۷۷	الرسالہ	محمد ابن ادریس الشافعی
۷۸	الرق بینا و بین امریکا	علی شحاتہ
۷۹	علم اصول الفقہ	ڈاکٹر عبدالوہاب خلاف
۸۰	تاریخ بغداد	خطیب بغدادی
۸۱	سیرت النعمان	علامہ شبلی نعمانی
۸۲	مناقب ابی حنیفہ للفرق	
۸۳	الفروق	احمد بن ادریس المشہور بالقرانی
۸۴	مناقب ابی حنیفہ للکردری	
۸۵	حسن التقاضی	
۸۶	قواعد الاحکام	ابو محمد عزالدین عبدالسلام سلیمی
۸۷	کشف الاسرار	عبدالعزیز بن احمد بخاری
۸۸	الانساب	
۸۹	المدخل الفقہی العام للوزقاء	ڈاکٹر مصطفیٰ احمد زرقاء
۹۰	المستصفی	امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی
۹۱	ابو حنیفہ	محمد ابو زہرہ
۹۲	الموافقات	علامہ ابواسحاق شاطبی
۹۳	المبسوط للسرخسی	ابوبکر محمد ابن احمد سرخسی
۹۴	المیزان الکبریٰ	عبدالوہاب شعرانی
۹۵	ہدایہ	برہان الدین علی ابن ابوبکر مرغینانی
۹۶	تہذیب العہد یب	احمد ابن علی ابن حجر عسقلانی

۹۷	مقدمۃ المجموع	ابوزکریا محی الدین بن شرف النووی
۹۸	تزیین الممالک	
۹۹	زراوی	
۱۰۰	طبقات الفقهاء	
۱۰۱	مالک	
۱۰۲	المدونة الکبریٰ	امام مالک ابن انس الصّحی
۱۰۳	المقدمات والمہدات	ابن رشد مالکی
۱۰۴	بدایۃ المجتہد	ابن رشد مالکی
۱۰۵	الشرح الصغیر	ابوالبرکات احمد ابن محمد بن احمد دردی
۱۰۶	رحمة الامة	ابوعبداللہ محمد ابن عبدالرحمن
۱۰۷	شافعی	محمد ابوزہرہ
۱۰۸	احیاء السنن	
۱۰۹	اصلاح خطا شیع	
۱۱۰	کشف الاسرار للمزدوی	
۱۱۱	فتح المغیث للسخاوی	ابوعبداللہ محمد ابن عبدالرحمن سخاوی
۱۱۲	شرح المہذب	ابوزکریا محی الدین بن شرف نووی
۱۱۳	احیاء علوم الدین	محمد الغزالی
۱۱۴	طبقات الحنابلہ	
۱۱۵	المغنی	علامہ موفق ابن قدامہ
۱۱۶	احمد ابن حنبل	محمد ابوزہرہ

۱۱۷	مناقب ابن جوزی	
۱۱۸	مجموعۃ الرسائل	امام ابن تیمیہ
۱۱۹	خطبات بھاو پور	ڈاکٹر حمید اللہ
۱۲۰	قانون روما	احمد عبداللہ المسدوسی
۱۲۱	شرح السیر الکبیر	
۱۲۲	تاریخ دارالعلوم دیوبند	
۱۲۳	وعظ الصالحین	حکیم الامت اشرف علی تھانوی
۱۲۴	بوادر النوادر	حکیم الامت اشرف علی تھانوی
۱۲۵	حسن العزیز	
۱۲۶	اشرف المعلومات	
۱۲۷	انفاس عیسیٰ	
۱۲۸	کلمۃ الحق	
۱۲۹	نور الانوار	حافظ شیخ احمد المعروف بملا جیون

فقہ اسلامی — تدوین و تعارف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فقہ اسلامی تدوین و تعارف

جس میں فقہ اسلامی کی جامعیت، دوام و ابدیت، فطرتِ انسانی سے ہم آہنگی، عہد بہ عہد تدوین و ارتقاء، مختلف مذاہب فقہیہ اور فقہ کے مختلف ذیلی موضوعات — اصول فقہ، قواعد فقہ، وغیرہ — پر تالیفات، مذاہب اربعہ کی فقہی خصوصیات و اولیات، فقہ حنفی کی تدوین پر مستشرقین کے اعتراضات اور علماء دیوبند کی فقہی خدمات پر سیر حاصل روشنی ڈالی گئی ہے۔

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی

کتب خانہ نعیمیہ دیوبند، سہارنپور (یوپی)

جملہ حقوق بہ حق مؤلف محفوظ

طبع اول ۱۴۲۹ھ — ۲۰۰۸ء

نام کتاب : فقہ اسلامی — تدوین و تعارف

مؤلف : مولانا خالد سیف اللہ رحمانی

صفحات : ۳۷۶

کمپیوٹر کتابت : محمد نصیر عالم سیلوی (”العالم“ اُردو کمپیوٹر سنٹر، بیت العلم 36-2)

بارکس، کوئٹہ پیٹ، حیدرآباد، فون نمبر: 9396518670, 9959897621

قیمت :

بہ اہتمام

ettings\Administrator\Desktop\Mahad.ti
not found.

ناشر

کتب خانہ نعیمیہ دیوبند، ضلع سہارنپور، یوپی

ملنے کے پتے

دکن ٹریڈرس، نزد مغلیہ پانی کی ٹنکی، حیدرآباد۔

ہندوستان پیپر ایمریم، محلہ کمان، حیدرآباد۔

ہدی بک سنٹر، پرانی حویلی، حیدرآباد۔

مکتبہ ندویہ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ، یوپی۔

فہرست مضامین

۱۶	○ پیش لفظ : ڈاکٹر محمد فہیم اختر ندوی
۲۱	○ ابتدائیہ : مؤلف
	پہلا باب: فقہ اسلامی — ایک تعارف
۲۸	عدل
۳۰	توازن و اعتدال
۳۱	عقل و حکمت سے مطابقت
۳۲	فطرتِ انسانی سے ہم آہنگی
۳۳	جامعیت
۳۳	ابدیت و دوام
۳۵	تحفیذ کی قوت
۳۷	قانونِ شریعت کے مصادر
۳۷	منصوص مصادر
۳۹	سنتِ رسول
۴۵	شرائعِ ماقبل
۴۷	آثارِ صحابہ
۴۸	غیر منصوص ادلہ
۴۸	اجماع

فقہ اسلامی — تدوین و تعارف

۴۹	قیاس
۵۰	دوسرے دلائل
۵۲	اتباع و تقلید
۵۲	اسباب اختلاف
۵۶	فقہی اختلاف اور مجتہدین کا اختلاف ذوق
۵۷	فقہ — لغوی و اصطلاحی معنی
۶۰	فقہ اور دین و شریعت
۶۱	فقہ اسلامی کا دائرہ
۶۱	عبادات
۶۲	احوال شخصہ
۶۲	معاملات
۶۲	مرافعات
۶۲	دستوری قانون
۶۲	عقوبات
۶۲	بین ملکی قانون
۶۳	فقہ کی فضیلت

دوسرا باب: فقہ اسلامی — تدوین و ارتقاء

۶۸	عہد نبوی
۷۴	دوسرا مرحلہ — خلافت راشدہ
۸۲	تیسرا مرحلہ — اصاغر صحابہ اور اکابر تابعین
۸۸	چوتھا مرحلہ — اوائل دوسری صدی تا نصف چوتھی صدی
۹۷	پانچواں مرحلہ — سقوط بغداد تک (۶۵۶ھ)

۱۰۵	چھٹا مرحلہ — سقوطِ بغداد تا اختتامِ تیرہویں صدی
۱۰۷	فقہ اسلامی — عہدِ جدید میں
	تیسرا باب: اہم فقہی تالیفات
۱۱۷	امام ابو حنیفہؒ
۱۲۰	امام ابو یوسفؒ
۱۲۱	امام محمدؒ
۱۲۲	فقہ حنفی کی کتابیں
۱۳۰	امام مالک بن انسؒ
۱۳۲	امام شافعیؒ
۱۳۵	امام احمد بن حنبلؒ
۱۳۸	ادبِ قضاء کے موضوع پر اہم کتابیں
۱۳۹	اصولِ افتاء پر اہم کتابیں
۱۴۰	محکمہ احتساب پر کتابیں
۱۴۱	نظامِ حکومت پر اہم فقہی کتابیں
۱۴۲	مالیاتی نظام سے متعلق اہم کتب
۱۴۳	خاص موضوعات پر کتابیں
۱۴۴	اختلافِ فقہاء پر کتابیں
۱۴۵	فقہی اصطلاحات پر کتابیں
۱۴۶	فقہ حنفی
۱۴۶	فقہ مالکی
۱۴۷	فقہ شافعی
۱۴۷	فقہ حنبلی

فقہ اسلامی — تدوین و تعارف

۱۴۸	طبقات فقہاء
۱۴۹	طبقات احناف
۱۴۹	طبقات مالکیہ
۱۵۰	طبقات شافعیہ
۱۵۰	طبقات حنابلہ
	تاریخ فقہ پر کتابیں

چوتھا باب: قواعد فقہ — تاریخ و تعارف

۱۶۲	فقہ حنفی
۱۶۳	فقہ مالکی
۱۶۳	فقہ شافعی
۱۶۴	فقہ حنبلی
۱۶۴	عصر حاضر کی کچھ اہم تالیفات

پانچواں باب: اصول فقہ — تاریخ و تعارف

۱۷۱	اصول فقہ کا موضوع
۱۷۲	اصول فقہ کی بنیادیں
۱۷۳	اغراض و فوائد
۱۷۴	اصول فقہ کی تحصیل کا حکم
۱۷۴	اصول فقہ کی تائیس
۱۷۸	الرسالہ
۱۸۴	اصول فقہ پر اہم کتابیں
۱۸۴	شوافع کا منہج اور اس منہج کی کتابیں

۱۸۷	منہج فقہاء پر کتابیں
۱۸۸	دونوں مناہج کو جامع
۱۹۰	علامہ شاطبیؒ کا کارنامہ
۱۹۰	عصر حاضر میں
	چھٹا باب: مذاہب اربعہ اور ان کی خصوصیات و اولیات
۱۹۳	○ فقہ حنفی اور اس کی خصوصیات و اولیات
۱۹۳	فقہ حنفی کے مصادر
۱۹۵	فقہ حنفی پر فقہاء کوفہ کا اثر
۱۹۷	کوفہ کے مخصوص حالات
۱۹۹	فقہ حنفی کا سلسلہ نسب
۲۰۰	فقہ حنفی کی اجتماعی تدوین
۲۰۳	فقہ حنفی کی عمومی خصوصیات
۲۰۳	شخصی آزادی کا تحفظ
۲۰۴	مذہبی رواداری
۲۰۵	حقوق اللہ اور حلال و حرام میں احتیاط
۲۰۶	مسلمان کی طرف گناہ کی نسبت سے اجتناب
۲۰۸	عقل و اصول سے ہم آہنگی
۲۰۹	یسر و سہولت کا لحاظ
۲۱۱	قانون تجارت میں دقیقہ رسی
۲۱۳	فقہ تقدیری
۲۱۴	حیلہ شرعی

۲۱۷	● اصول فقہ میں فقہ حنفی کی خصوصیات
۲۱۸	مصادر شرعیہ کے مدارج کی رعایت
۲۱۸	نصوص سے غایت اعتناء
۲۲۱	نقدِ حدیث میں اصولِ درایت سے استفادہ
۲۲۳	اجماع
۲۲۳	قیاس اور فقہ حنفی
۲۲۵	استحسان
۲۲۷	متعارض روایات میں حنفیہ کا طرزِ عمل
۲۲۸	● فقہاء احناف کی اولیات
۲۲۸	قواعد فقہ
۲۲۹	فروق
۲۲۹	اختلاف الفقہاء
۲۲۹	بیان کی قسمیں
۲۳۰	وضاحت و ابہام کے مدارج
۲۳۰	درجات احکام
۲۳۱	اصول فقہ کے ارتقاء میں حنفیہ کا حصہ
۲۳۳	○ فقہ مالکی اور اس کی خصوصیات
۲۳۴	امام مالک کی دو اہم خصوصیتیں
۲۳۵	فقہ مالکی پر فقہاء مدینہ کا اثر
۲۳۷	فقہ مالکی کے مصادر و تشریحی
۲۳۷	موطأ کی تدوین
۲۳۹	آزادی رائے کا احترام

فقہ اسلامی — تدوین و تعارف

- ۲۴۰ فقہ مالکی کے مدونین
- ۲۴۱ فقہ مالکی کی بنیادی کتابیں
- ۲۴۱ ”مدونہ“ کی تدوین
- ۲۴۳ بقیہ تین کتابیں
- ۲۴۳ طبقات فقہاء
- ۲۴۵ • اصول فقہ
- ۲۴۵ حدیث میں روایت و درایت کی رعایت
- ۲۴۶ قیاس کی اہمیت
- ۲۴۷ مصالح مرسلہ
- ۲۴۹ ذریعہ
- ۲۵۱ تعامل اہل مدینہ
- ۲۵۱ • فقہ مالکی کی عمومی خصوصیات
- ۲۵۱ طہارت و نجاست کے احکام میں آسانی
- ۲۵۱ معاملات میں سہولت
- ۲۵۷ شخصی احکام کی مصلحت سے ہم آہنگی
- ۲۵۸ ورع و احتیاط
- ۲۵۹ کلمہ آخریں
- ۲۶۰ ○ فقہ شافعی اور اس کی اولیات و خصوصیات
- ۲۶۰ عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کے مذہب کا اثر
- ۲۶۰ امام شافعی کے تین علمی دور
- ۲۶۱ فقہ شافعی کے ناقلین
- ۲۶۲ امام صاحبؒ کی تحریریں

۲۶۳	فقہ شافعی کے ارتقاء کے خاص اسباب
۲۶۶	فقہ شافعی کی چند خاص اصطلاحات
۲۶۶	فقہاء کے طبقات
۲۶۸	حدیث صحیح پر فتویٰ
۲۶۸	اُصول فقہ
۲۶۹	مصادر فقہ
۲۶۹	سنت — کتاب اللہ کا بیان
۲۷۱	لفظ مشترک کے معنی میں عموم
۲۷۲	مخالف مفہوم کا اعتبار
۲۷۳	انکار حدیث کے فتنہ پر نقد
۲۷۴	ظاہری معنی پر زور
۲۷۶	صحت سند کی طرف خاص توجہ
۲۷۸	اجماع
۲۸۰	آثارِ صحابہ اور امام شافعیؒ
۲۸۳	استحسان پر امام صاحبؒ کی شدید تنقید
۲۸۴	متعارض نصوص میں فقہ شافعی کا طرز عمل
۲۸۶	اختلاف رائے میں سیرِ چشمی
۲۸۷	● فقہ شافعی کی اولیات
۲۸۷	اُصول فقہ کی تدوین
۲۸۹	● فقہ شافعی کی عمومی خصوصیات
۲۸۹	اختلافی احکام میں تورع
۲۹۰	اختلافی مسائل میں توسع

۲۹۰	معصیت پر سخت گیر رویہ
۲۹۰	عبادات میں ایک خاص وجہ ترجیح
۲۹۱	احکام حج میں آسانی
۲۹۱	معاشرتی مصالح کی رعایت
۲۹۱	علم کے ساتھ فیاضی کا سلوک
۲۹۳	○ فقہ حنبلی اور اس کی خصوصیات
۲۹۳	فقہ حنبلی کی تدوین
۲۹۴	فقہاء کے طبقات
۲۹۵	امام احمد کی خاص تعبیرات
۲۹۶	اُصول فقہ
۲۹۷	عام کی تخصیص
۲۹۷	امر کا حکم
۲۹۸	نہی کے بارے میں حنابلہ کا خاص نقطہ نظر
۲۹۹	سنت — قرآن کا بیان
۲۹۹	سنت اور اعتقادات
۳۰۰	ضعیف و مرسل حدیث
۳۰۱	راوی کی شرح حدیث
۳۰۲	اجماع کے بارے میں امام احمد بن حنبل کا نقطہ نظر
۳۰۳	آثارِ صحابہ
۳۰۳	تابعین کے فتاویٰ
۳۰۴	قیاس اور اس میں فقہ حنبلی کا امتیاز
۳۰۵	استصحاب

۳۰۶	سد ذرائع
۳۰۷	مصالح اور استحسان
۳۰۹	● فقہ جنبی کی عمومی خصوصیات
۳۰۹	ورع و احتیاط
۳۰۹	وعدوں اور شرطوں کا پاس
۳۱۰	معاملات میں سہولت
۳۱۱	کلمہ آخریں

ساتواں باب: فقہ حنفی کی تدوین اور رومن لا

۳۱۶	تین بحث طلب نکات
۳۱۶	تاریخی قرائن
۳۱۷	فقہ اسلامی کے مآخذ
۳۱۹	رومی قانون کے مآخذ سے تقابل
۳۲۲	ابواب قانون کی تعیین و ترتیب
۳۲۳	مختلف احکام کا تقابل
۳۲۷	کلمہ آخریں

آٹھواں باب: علماء دیوبند کی فقہی خدمات

۳۳۴	دیوبند کا فقہی مزاج و مذاق
۳۴۰	تاریخ فقہ
۳۴۱	اصول و قواعد فقہ
۳۴۲	فقہ القرآن
۳۴۳	فقہ الحدیث

۳۴۵	فقہی مخطوطات پر تحقیق
۳۴۶	فقہی مطبوعات پر تعلیق
۳۴۶	عربی کتابوں کے ترجمے
۳۴۶	خواتین کی فقہ
۳۴۷	بچوں کی فقہ
۳۴۷	خاص خاص موضوعات پر کتب فقہ
۳۴۸	عبادات
۳۵۰	معاشرتی مسائل
۳۵۱	معاشی مسائل
۳۵۲	کچھ اور موضوعات
۳۵۳	احکام فقہ کی ضابطہ بندی
۳۵۳	نئے مسائل
۳۵۶	ابجدی ترتیب پر احکام فقہ کی ترتیب
۳۵۷	فتاویٰ
۳۶۲	غیر مطبوعہ ذخیرہ
۳۶۴	اسرار شریعت
۳۶۴	جدید مسائل کے حل کی اجتماعی کوششیں
۳۶۶	اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا
۳۶۸	سہ ماہی بحث و نظر
۳۷۰	مراجع و مصادر

پیش لفظ

تاریخ جس طرح انسانی سماج کی ہوتی ہے، اسی طرح علوم و فنون کی بھی ہوتی ہے اور ہر دو تاریخ ایک زندہ قوم کے لئے قیمتی سرمایہ کی حیثیت رکھتی ہے، تاریخ جہاں ماضی کی داستان سناتی ہے اور گزرے دنوں کی تصویر سامنے لاتی ہے، وہیں یہ مستقبل کی صورت گری کے لئے راہ بھی دکھاتی ہے، یہ تاریخ ہی ہے جو آنے والی نسل کو اس کے اسلاف اور بزرگوں کے کارناموں سے آگاہ کرتی ہے اور یہ بھی بتاتی ہے کہ راہ حیات پر کہاں کہاں قدم نے ٹھوکر کھائی ہے اور کیا کیا خامیاں رہ گئی ہیں؟

مسلمانوں کی تاریخ، علوم و فنون کے باب میں بھی ویسی ہی تابناک ہے جس طرح انسانی سماج کی تعمیر اور امن و انصاف کے قیام کے میدان میں روشن ہے، اسلامی کتب خانہ، دنیا کی کسی بھی لائبریری کے مقابلہ میں معیار اور مقدار دونوں میں امتیاز رکھتی ہے؛ گو کہ مختلف علوم اور فنون کی بے شمار کتابیں زمانہ کے دستبرد کا شکار ہو گئی ہیں، لیکن جو کچھ باقی ہے اور جن کے تذکرے محفوظ رہ گئے ہیں، وہ بھی تاریخ علوم اسلامی کو نشان امتیاز عطا کرنے کے لئے کافی ہیں۔ اسلامی علوم میں فقہ اسلامی ایک ایسا جامع علم ہے جس نے اسلام کے بنیادی سرچشمے یعنی قرآن اور حدیث دونوں کو اپنے دامن میں سمیٹ لیا ہے؛ کیوں کہ فقہ اسلامی کی عمارت انہی دونوں بنیادوں پر قائم ہوتی ہے، قرآن اور حدیث کے بغیر فقہ کا وجود ہی نہیں ہو سکتا، فقہ اسلامی انسان کی عملی زندگی اور اس کے روزمرہ معاملات کا دستور العمل ہے، یہ قرآن و حدیث کے احکام کی درجہ بندی کرتی ہے اور ان احکام پر عمل کے لئے تیار نمونے فراہم کرتی ہے، فقہ اسلامی ہی سے حق و ناحق کی پہچان اور صحیح و غلط کی تمیز آتی ہے اور اسی کے ذریعہ معلوم ہوتا ہے کہ کون سا عمل

اللہ کے نزدیک مقبول ہے اور کس قسم کی محنتیں اس کے نزدیک اکارت چلی جائیں گی۔
 فقہ اسلامی کی اسی اہمیت کی وجہ سے اسلامی تاریخ کے ہر دور میں بے شمار علماء و فقہاء
 اور ماہرین شریعت نے اس موضوع پر قلم اٹھایا اور اس کے مختلف پہلوؤں پر تحقیق و تصنیف کا
 کام انجام دیا ہے، اس کے نتیجہ میں ایک جانب فقہ اسلامی کا تصنیفی سرمایہ وسیع ہوا اور دوسری
 طرف فقہی علوم کی نئی نئی قسمیں وجود میں آئیں، اسی کے ساتھ زندگی کے مختلف میدانوں کے
 اندر پیدا ہونے والے نئے مسائل کے حل کے لئے فقہاء کرام نے اجتہادات کئے، تو اجتہاد
 کے مناج اور اصول کی تعیین میں ان کے درمیان نقاط نظر کا اختلاف پیدا ہوا اور بہت سارے
 فروعی مسائل میں بھی رایوں کا اختلاف پیش آیا، جس سے فقہی مسالک وجود میں آئے اور تقلید
 و اجتہاد کے اصولی مباحث پیدا ہوئے۔

یہ گونا گوں خدمات اسلامی تاریخ کے مختلف ادوار میں انجام پاتی رہیں اور یہ سب فقہ
 اسلامی کی تاریخ کے عناصر بننے رہے، یہ تاریخ ہر دور میں یکساں نہیں رہی؛ بلکہ چودہ سو برس
 سے زائد کی طویل مدت میں نشیب و فراز بھی آئے، فقہی خدمات نے زمانے کے تقاضوں کی
 تکمیل کے لئے نئے نئے لباس زیب تن کئے، چنانچہ اجتہاد اور تدوین کی بزم آرائی ہوئی،
 مسائل کی جمع و ترتیب اور متون کی تیاری انجام پائی، شروح اور حواشی لکھے گئے، قانون سازیاں
 کی گئیں، موسوعات اور قوانین تیار کئے گئے، انفرادی مساعی کے ساتھ اجتماعی غور و فکر کے
 ادارے وجود میں آئے، الحاصل مختلف ادوار میں جیسی جیسی ضرورت پیش آتی گئی، اس کی تکمیل
 کے لئے فقہی خدمات انجام دی جاتی رہیں۔

یہی فقہ اسلامی کی تاریخ ہے، جو زندگی سے جڑی ہوئی اور زندگی سے بھرپور ہے، یہ
 تاریخ بڑی دلنشین بھی ہے اور بہت ضروری بھی، دلنشین اس طرح کہ یہ ہمارے عظیم اسلاف کی
 عظیم الشان قانونی خدمات کی روشن داستان پیش کرتی ہے اور ضروری یوں کہ فقہ ہماری دینی
 زندگی کی ضرورت ہے اور یہ تاریخ اس ضرورت کی اہمیت کو واضح گاف کرتی ہے، فقہ اسلامی کی
 تاریخ سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کے قوانین اور اس کی فقہی رہنمائیوں میں ہمہ گیریت

اور جامعیت ہے؛ کیوں کہ اسی فقہ اسلامی نے وسط ایشیا اور برصغیر کی وسیع و عریض اسلامی سلطنتوں کے بشمول دنیا کے مختلف حصوں میں نہ صرف حکومت کی تمام ضرورتیں پوری کی؛ بلکہ مختلف اقوام، مختلف تہذیبوں اور مختلف علاقوں میں انسانی سماج کے نوع بہ نوع مسائل کو منصفانہ طریقہ پر حل بھی کیا ہے، اس تاریخ کا مطالعہ اس بات کا عملی ثبوت فراہم کرتا ہے کہ اسلامی فقہ و قانون ہر دور میں رہنمائی کرنے اور ہر نوع کے مسائل حل کرنے کی بھرپور اہلیت رکھتا ہے اور اس سے یہ تحریک بھی ملتی ہے کہ موجودہ اور آنے والے زمانوں میں بھی انسانی سماج کے مسائل کا اطمینان بخش حل فقہ اسلامی کے ذریعہ نکالا جاسکتا ہے۔

اس زندہ اور جامع فقہی تاریخ سے ہم مسلمانوں اور ہماری نئی نسل کو تفصیلی واقفیت رکھنے کی ضرورت ہے، اس کے لئے جہاں یہ ضروری ہے کہ فقہی علوم کے مختلف گوشوں اور اس کی مختلف قسموں کی تاریخ رقم کی جائے اور فقہی تدوین و قانون سازی، فقہی مسالک کی تشکیل و ارتقاء، فقہی تالیف و تصنیف، اجتہاد کے تسلسل اور تقلید کے رواج، فقہی افکار و نظریات، فقہی پیکش کے بدلتے رجحانات اور مختلف فقہی پہلوؤں پر تفصیل کے ساتھ لکھا جائے، وہیں یہ بھی ضروری ہے کہ اس تاریخ سے لوگ واقف ہوں، اسے مختلف جگہوں پر نصاب کا حصہ بنایا جائے اور اس کو عام کرنے کے مختلف طریقے اپنائے جائیں۔

علوم اسلامیہ کی خدمت میں عربی زبان کو ہمیشہ امتیازی مقام حاصل رہا ہے، فقہی تاریخ کے باب میں بھی اس زبان میں بڑے وقیع کام انجام پائے ہیں، جن کا کچھ تذکرہ آپ زیر نظر کتاب میں بھی پڑھیں گے، ان میں ڈاکٹر ابو زہرہ کی ائمہ فقہ کی حیات و افکار پر لکھی گئی فقہی سیریز اور شیخ خضریٰ بک کی تاریخ تشریع اسلامی خصوصی اہمیت کی حامل ہیں، اردو زبان، جو عالمی سطح پر مسلمانوں کی دوسری بڑی مذہبی زبان کہلانے کی مستحق ہے، اس میں فقہی تاریخ کے موضوع پر تصنیف اور ترجمہ دونوں اعتبار سے خال خال ہی کام انجام پایا ہے، تصنیفی کاموں میں مولانا مناظر احسن گیلانی کا مقالہ 'تدوین فقہ' اور ڈاکٹر محمد حمید اللہ کا مقالہ 'امام ابو حنیفہ کی تدوین قانون اسلامی' مختصر تحریریں ہیں، البتہ اس حقیر نے (پروفیسر اختر الواسع کے اشتراک سے)

تین چار برس قبل ایک مفصل کتاب لکھی، جو فقہ اسلامی، تعارف اور تاریخ، کے نام سے طبع ہوئی ہے، ترجمہ کے ضمن میں مولانا عبدالسلام ندوی کا ترجمہ 'تاریخ فقہ اسلامی' تفصیلی کام ہے، اس کے علاوہ مولانا عتیق احمد قاسمی کا ترجمہ 'فقہ اسلامی کی نظریہ سازی' اور کویتی موسوعہ فقہیہ کے مقدمہ میں ضمنی طور پر تاریخ فقہ کا ترجمہ بہت مختصر چیزیں ہیں، ضرورت ہے کہ عربی زبان میں فقہ اسلامی کی تاریخ اور تعارف پر تیار کئے گئے جامع اور مفصل کاموں کو اردو زبان میں منتقل کیا جائے، تاکہ اس اہم علمی تاریخ سے اردو زبان کا دامن مالا مال ہو اور اردو داں طبقہ کے لئے ان سے بھی استفادہ کی راہ کھلے۔

زیر نظر کتاب اسی اہم ترین موضوع پر ایک مفصل اور وسیع کام ہے، جو اردو زبان میں ایک اہم اضافہ کی حیثیت رکھتا ہے، اس کے مصنف حضرت مولانا خالد سیف اللہ رحمانی (مدظلہ العالی) فقہ اسلامی کے بحر کے معروف شاعر ہیں اور موجودہ دور میں علوم شریعت پر ایک مستند شخصیت کی حیثیت سے بجا طور پر شہرت رکھتے ہیں، مولانا موصوف کا قلم گفتگی اور پختگی دونوں میں اپنا امتیاز رکھتا ہے اور فقہ و فتاویٰ کے موضوع پر آپ کی مسلسل طبع ہو رہی فقہی تصنیفات اس کا ثبوت ہیں، نیز پانچ ضخیم جلدوں پر مشتمل 'اردو زبان کی فقہی انسائیکلو پیڈیا' 'قاموس الفقہ' تو آپ کا کام ہی نہیں؛ بلکہ کارنامہ کہلانے کی مستحق ہے، فقہ اسلامی کی تاریخ و تعارف اور تصنیفات پر آپ نے یہ مفصل تحریر بھی اسی 'قاموس' کے مقدمہ میں لکھی تھی، جس کے ساتھ ضروری اضافہ اور دیگر مناسبت رکھنے والی تحریروں کو شامل کر کے زیر نظر کتاب کی صورت دی گئی ہے، اب اس نئی شکل میں آنے کے بعد یہ کتاب ایک خاصہ کی چیز ہو گئی ہے، اس میں فقہ اسلامی کی تاریخ اور فقہی تصنیفات کا تعارف ہے، ساتھ ہی قواعد فقہ و اصول فقہ کی تاریخ، چاروں فقہی مسلک یعنی حنفی، مالکی، شافعی اور حنبلی کی خصوصیات، فقہ حنفی پر روشن لا سے استفادہ کے غلط اعتراض کا جواب اور علماء دیوبند کی فقہی خدمات کا تذکرہ شامل ہے اور یہ تمام تحریریں ایک مستند فقیہ کے قلم سے تیار ہوئی ہیں، اس طور پر ہم کہہ سکتے ہیں کہ فقہ اسلامی کے میدان میں اسلاف کی عظیم خدمات کی ایک سنہری تاریخ پورے استناد کے ساتھ قارئین کے سامنے آرہی ہے۔

یہ کتاب ان شاء اللہ اسلامی کتب خانہ میں ایک قیمتی اضافہ بن کر شامل ہوگی اور اس اہم موضوع پر مختلف پہلوؤں سے کام کرنے کا پیش خیمہ بھی بنے گی، ہمیں یقین ہے کہ مولانا رحمانی مدظلہ کی یہ کتاب بھی ان کی دیگر کتابوں کی طرح ہاتھوں ہاتھ لی جائے گی اور اہل علم، اہل مدارس، اساتذہ و طلبہ اور فضلاء، محققین اور دینی ذوق رکھنے والے عوام الناس کے لئے بھی قیمتی علمی تحفہ ثابت ہوگی۔

محمد فہیم اختر ندوی

۱۹ شعبان المعظم ۱۴۲۹ھ

مطابق ۲۱ اگست ۲۰۰۸ء (خادم شعبہ اسلامیات: مولانا آزاد نیشنل اردو یونیورسٹی، حیدرآباد)



ابتدائیہ

اسلامی علوم میں ”فقہ“ کو خاص اہمیت حاصل ہے؛ کیوں کہ یہ تمام شرعی علوم سے مربوط ہے، جب تک کتاب و سنت پر گہری نظر نہ ہو، فقہ کے میدان میں کوئی شخص ایک قدم بھی آگے نہیں بڑھ سکتا، علم کلام کے بہت سے مسائل فقہ کا حصہ ہیں، خاص کر ارتداد اور الفاظ کفر کے ابواب اصل میں علم کلام ہی سے متعلق ہیں، عبادات اور حلال و حرام (حظر و اباحت) کے ابواب میں جو مسائل ذکر کئے جاتے ہیں، ان میں بعض تصوف و احسان کے مغز کا درجہ رکھتے ہیں، اس طرح غور کیا جائے تو فقہ تمام شرعی علوم کا نچوڑ اور ان کا عطر ہے، اسی لئے اسلامی تاریخ کی بہترین ذہانتیں اس فن کی آبیاری میں خرچ ہوئی ہیں۔

اس لئے اس فن کا حق ہے کہ اس کی تاریخ سے واقف ہوا جائے، عربی زبان میں تو اس موضوع پر اچھا خاصا لٹریچر موجود ہے، لیکن اردو زبان میں اس موضوع پر بہت کم کام ہوا ہے، اسی پس منظر میں ”قاموس الفقہ“ کی تالیف کے وقت اس حقیر نے ایک تفصیلی مقدمہ لکھا، جس میں فقہ اسلامی کی تاریخ کے علاوہ اس کا تفصیلی تعارف بھی پیش کیا گیا ہے اور مختلف پہلوؤں پر لکھی گئی تالیفات کا ذکر بھی کیا گیا ہے، بہت سے احباب نے کہا کہ اسے الگ کتابی شکل میں شائع ہونا چاہئے؛ کیوں کہ بعض دفعہ ”نام“ کتاب کے تعارف میں حجاب ہو جاتا ہے، چنانچہ عزیزانِ گرامی مولوی محمد جمیل اختر ندوی، مولوی آفتاب غازی قاسمی اور مولوی رضی الرحمن قاسمی سلمہم اللہ — جو معہد کے مختلف شعبوں میں زیر تربیت ہیں — نے اسے کتابی صورت میں مرتب کیا ہے۔

ان میں چار ابواب تو ”قاموس الفقہ“ کے مقدمہ کا حصہ ہے، البتہ ان کی ترتیب میں کچھ فرق کیا گیا ہے، چنانچہ پہلا باب ”فقہ اسلامی کے تعارف“ پر ہے، دوسرا باب اس کی تدوین کی

تاریخ ہے جسے چھ ادوار پر تقسیم کیا گیا ہے اور عصر حاضر تک کی فقہی خدمات کا ذکر کرنے کی کوشش کی گئی ہے، تیسرے باب میں ’فقہی تالیفات‘ کا ذکر ہے، تالیفات میں جہاں مذاہب اربعہ کی اہم کتابوں کا ذکر ہے، وہیں قضاء، نظام حکومت، فقہی اصطلاحات، فقہاء کے تراجم، اصول افتاء وغیرہ پر تالیف کی گئی اہم کتابوں کا بھی تذکرہ کیا گیا ہے، چوتھا باب ’قواعد فقہ‘ کے تعارف اور اس کی تاریخ پر ہے، جیسا کہ مذکور ہوا یہ چاروں ابواب قاموس الفقہ کے مقدمہ سے ماخوذ ہیں۔

پانچواں باب اصول فقہ کے تعارف اور اس کی تاریخ پر ہے، یہ باب اس کتاب کی تالیف کے موقع لکھا گیا ہے؛ تاکہ فقہ کا ایک اہم موضوع چھوٹ نہ جائے، — یہ حقیر ”المعبد العالی الاسلامی“ کے شعبہ فقہ میں ہر سال ”مذاہب اربعہ کی خصوصیات و اولیات“ پر محاضرے دیا کرتا ہے، اس کا مقصد ان مذاہب اربعہ کا تعارف بھی ہے اور یہ بھی ہے کہ طلبہ میں تمام مذاہب کا احترام پیدا کیا جائے اور تعصب و تنگ نظری سے ان کا ذہن محفوظ رہے، نیز اپنے مسلک پر عمل کرتے ہوئے دوسرے نقاط نظر کے ساتھ بھی ان کا رویہ تو قیور اور قدر شناسی کا ہو، یہ محاضرات سہ ماہی ”بحث و نظر“ میں شائع ہو چکے ہیں اور اہل علم نے ان کی تحسین کی ہے، اس سلسلہ میں یہ بات قابل ذکر ہے کہ ان کی اشاعت کے بعد مولانا مہران علی بڑوئی مرحوم (مرتب جامع الفتاویٰ) نے اس حقیر کو محبت سے معمور خط لکھا اور اس میں اس بات کا ذکر کیا کہ آپ نے ائمہ اربعہ پر ایسے توازن، اعتدال اور احترام کے ساتھ لکھا ہے کہ اس مضمون کو پڑھ کر یہ اندازہ نہیں لگایا جاسکتا ہے کہ آپ خود کس فقہ کے قبیح ہیں؟ آپ نے مختلف مذاہب فقہیہ کے تعارف اور ان کی طرف سے مدافعت میں ذرا بھی تعصب کا احساس نہیں ہونے دیا۔

مستشرقین اعتراض کرتے رہے ہیں کہ فقہ اسلامی اور خاص کر فقہ حنفی روغن لاء کا چر بہ ہے، راقم الحروف جب ”دارالعلوم سبیل السلام“ سے منسلک تھا، تو وہیں چوتھا فقہی سیمینار منعقد ہوا تھا، اس موقع سے ہم لوگوں نے سہ ماہی ”صفا“ کا ایک ضخیم اور مفصل خصوصی شمارہ مرتب کیا تھا، اس شمارہ میں میرا ایک مضمون ”فقہ حنفی اور روغن لاء“ سے متعلق تھا، موضوع کی مناسبت سے

یہ تحریر بھی اس مجموعہ میں شریک اشاعت ہے — اسی طرح اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا کا ایک فقہی سیمینار ”دارالعلوم اسلامیہ بستی“ میں منعقد ہوا تھا، دارالعلوم کے ارباب حل و عقد نے اس موقع سے وہاں سے نکلنے والے سہ ماہی رسالہ ”فکر اسلامی“ کا خصوصی شمارہ شائع کیا تھا اور اس حقیر سے خواہش کی گئی تھی کہ یہ ”علماء دیوبند کی فقہی خدمات“ پر ایک مقالہ لکھ دے، وہ مقالہ بھی اس مجموعہ میں شریک اشاعت کر دیا گیا ہے، یہ کسی گروہی اور جماعتی تعصب کی بنا پر نہیں ہے؛ بلکہ ایک اتفاق ہے کہ اس سے اس موضوع پر لکھایا گیا، اگر وہ تحریر اس مجموعہ میں شامل نہیں ہوتی تو زیادہ گمان یہی ہے کہ ضائع ہو جاتی۔

اُمید ہے کہ مختلف تحریروں کا یہ مجموعہ جسے فقہ اسلامی کے تعارف اور تاریخ کا عنوان مربوط کرتا ہے، فقہ کے اساتذہ و طلبہ اور اہل ذوق و دانش کے لئے مفید ثابت ہوگا اور سلف صالحین کی علمی و فکری خدمات کا کم سے کم ایک سرسری نقشہ ان کے سامنے آجائے گا، دُعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے اپنی بارگاہ میں بھی قبول فرمائے اور اپنے بندوں میں بھی اس کو قبولیت سے نوازے۔

خالد سیف اللہ رحمانی
(ناظم المعهد العالی الاسلامی حیدرآباد)

۲۰ رجب المرجب ۱۴۲۹ھ
۲۳ جولائی ۲۰۰۸ء



فقہ اسلامی — تدوین و تعارف

پہلا باب

فقہ اسلامی — ایک تعارف